

(إِن الَّذِينَ يَبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ)

أَنْعَمَ الْمَلِكُ الْمُنْعِمُ الرَّبُّ بِشَرْحِ ثَلَاثِينَ نَبْأًا

أَلْفَهُ الْفَقِيرُ الْحَقِيرُ ، الْمَحْتَاجُ إِلَى رَحْمَةِ رَبِّهِ الْقَدِيرِ
الْوَاجِبُ عَفْوِ مَالِكِهِ الْعَفْوِ الْغَفُورِ ، الْمُدْعُو بِعَبْدِ الصَّبُورِ
اللَّهُمَّ اغْفِرْ لَهُ وَلِوَالِدَيْهِ ، وَأَحْسِنَ إِلَيْهِمَا وَآلِهِ ،
وَأَنْعَمْ عَلَيْهِمَا بِمَا لَدَيْكَ وَعَلَيْهِ آمِينَ

الطبعة الأولى سنة ١٣٥٨ هـ - ١٩٣٩ م

مطبعة أنوار الإسلام في القاهرة

بمصر : عابدين ، ١٠ حارة الدمالشة

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذى وهبنا من علمسى القرآن الكريم والحديث الشريف ، وشكراً له على ما ألقى فى قلوبنا من الولوع والشفق بهذا العلم المنيف ؛ ونصلى ونسلم على سيدنا وإمامنا ومعتمدنا وشفيعنا إلى الله ربنا ، ورسوله النبأ ، محمد صلى الله عليه وعلى آله وصحبه ، ذى الملة البيضاء ، والشريعة الغراء ؛ والدين الحنيف ، وعلى آله وأصحابه وأتباعه المهادين الى سواء الطريق بالهدى التنظيم اللطيف

(أما بعد) فهذا شرح الأحاديث الثلاثيات التى خرجها الامام الهمام ، أحد أساطين الاسلام ، أمير المحدثين الحديثين . أبو عبد الله محمد بن اسماعيل بن ابراهيم بن المنيرة بن بردزبة الجعفى البغارى رضى الله عنه وأرضاه ، فى جامعته الصحيح ، أفردنا منه هذا العبد الضعيف ، وعلق عليها حواشى من شروحه ، كفتح البارى للحافظ العسقلانى ، وارشاد السارى للقسطلانى ، وحاشيتى أبى عبد الله محمد التاودى وأبى الحسن السندى وغيرها . رحم الله أصحابها ، وسعى فى ذكر تراجم رجالها ، لينفعه ربه بها أولاً ثم اخوانى المسلمين المؤمنين الراغبين فى هذا العلم الذى هو منتهى المأمول ؛ على رغم أنف من رغب عنه ولم يلتفت اليه ، وصلى الله تعالى على سيدنا محمد مؤسسه وبانيه ، وعلى آله وأصحابه المطلعين على أسرارته وناسريه

إِن نَجِدَ عَيْباً فَسَدَّ الْخُلُوعَ جَلَّ مِنْ لَّا عَيْبَ فِيهِ وَعَلَا

اللهم اجعلنا من المتبعين لهديه ، وجنبنا من الابتداع فيه . آمين يا ربنا ورب العالمين

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

١ - حدثنا المسكي بن ابراهيم قال حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع رضى الله عنه قال : سمعتُ النبي ﷺ يقول « مَنْ يَقل على ما لم أقول فليتبوأ مقعده من النار »

بسم الله الرحمن الرحيم

هذا الحديث أول ثلاثي وقع في البخارى ، وليس فيه أعلى من الثلاثيات . وقد بلغت أكثر من عشرين حديثاً ، وقد أخرجه البخارى رحمه الله في الربع الثالث من الجزء الأول في كتاب العلم ، في باب إثم من كذب على النبي ﷺ

قوله ﴿ حدثنا المسكي بن ابراهيم ﴾ وفي رواية أبي ذر « المسكي » بالأفراد والتعريف ؛ وفي رواية أخرى بالأفراد والسنكبر . قال أبو عبدالله محمد الناؤدى في حاشيته على البخارى : روى هذا الحديث المصنف من حديث المغيرة في الجنائز ، وابن عمرو بن العاص في أخبار بني اسرائيل ، ووائل بن الأسقع في مناقب قريش وصح أيضاً من حديث أبي سعيد عند مسلم وعثمان بن عفان وابن مسعود وابن عمر وأبي قتادة وجابر وغيرهم وقال ابن منذة رواه أكثر من ثمانين . وقال أبو موسى المدينى يرويه نحو مائة من الصحابة رضوان الله عليهم ؛ ونقل الذوى أنه جاء عن مائتين ؛ وله كثرة طرقه أطلق عليه غير واحد أنه متواتر . وادعى بعضهم أنه لا يوجد مثال المتواتر غيره . قال ابن حجر : وقد بينت رده في شرح النخبة ، وأن له أمثلة كثيرة ، منها حديث « مَنْ بنى لله مسجداً » والمسح على الخفين ، ورفع اليدين ، والشفاعة ، والحوض ، ورؤية الله تعالى في الآخرة ، والأئمة من قريش ، وغير ذلك والله أعلم . ونظمت ذلك فقلت :

مما تواتر حديث من كذب ومن بنى لله بيتاً واحتسب

ورؤية ، شفاعة ، والحوض ومسح خفين ، وهندى بهض

قوله ﴿ سمعت النبي ﷺ ﴾ أى حال كونه يقول ﴿ من يقل على ما لم أقول ﴾ أى الذى لم أقله ، تخذف العائد ، وهو جائز ، وذكر القول لأنه أكثر ؛ وحكم الفعل كذلك لاشتراكهما في علة الامتناع ، وقد دخل الفعل في حديث الزبير وأنس المذكورين في البخارى لتعبيرهما بلفظ الكذب عليه ، ومثلهما حديث أبي هريرة الذى ذكره البخارى بعد حديث سلمة ، فلا فرق بين أن يقول : قال رسول الله ﷺ كذا وفعل كذا ، إذا لم يكن قاله أو فعله

وقد تمسك بظاهر هذا اللفظ من منع الرواية بالمعنى . وأجاب المجيزون عنه بأن المراد النهي عن الاتيان بلفظ يوجب تغيير الحكم ، مع أن الاتيان باللفظ لاشك في أولويته . قال القسطلانى : وكذا لو نقل ما قاله بلفظ يوجب تغيير الحكم أو نسب اليه فملا لم يرد عنه

٢ - قال حدثنا المكي قال أخبرنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة قال « كان جدار المسجد عند المنبر ، ماكدت الشاة تجوزها »

قوله ﴿ فليقبوا ﴾ جواب الشرط السابق ، بكسر اللام على الأصل ، وسكونها على المشهور . و « من » موصول مضمّن بمعنى الشرط ، وتاليه صلته ، و « فاء » ليقبوا ، جواب الشرط ، وهو أمر من التبوؤ بمعنى الانخاذ . أي فليتخذ

قوله ﴿ مقعده من النار ﴾ فيها ، والأمر هنا معناه الخبر . أي ان الله تعالى يدوئه مقعده من النار . أو أمر على سبيل التحكم والتغليظ . أو أمر تهديد أو دعاء على معنى بؤاه ، وذلك لما فيه من الجرأة على الشريعة وعلى صاحبها ﷺ . نعم لو نقل العالم معنى قوله بلفظ غير لفظه ؛ لكنه مطابق لمعنى لفظه كان جائزاً وسائغاً عند المحققين .

ولهذا التحذير العظيم لم يكثر بعض الصحابة رضى الله عنهم من التحديث عنه ﷺ ؛ لأن الاكثار مظنة الخطأ ، والثقة إذا حدث بالخطأ فحيل عنه وهو لا يشعر أنه خطأ يعمل به على الدوام للوثوق بنقله فيكون سبباً للعمل بما لم يقله الشارع . وأما من أكثر منهم فمحمول على أنهم كانوا واثقين من أنفسهم بالثبوت ، أو طالت أعمارهم فاحتيج إلى ما عندهم ، فستلوا فلم يمكنهم السكتان قال القسطلاني : وفي هذا الحديث زيادة على ماسبق : التصريح بالقول ، لأن السابق أعم من نسبة القول والفعل إليه اهـ

٢- قوله ﴿ حدثنا المكي ، ولأبي ذر الأصيلي (المكي بن ابراهيم) أي البلخي . قوله ﴿ حدثنا يزيد بن أبي عبيد ﴾ بضم العين . الأسامي مولى سلمة بن الأكوع المتوفى سنة بضع وأربعين ومائة . وهذا ثاني الثلاثيات . أخرجه الامام في الربع الرابع من الجزء الثاني في كتاب الصلاة (باب قدر كم ينبغي أن يكون بين المصلي والسترة) قوله ﴿ عن سلمة ﴾ بفتح السين واللام . ابن الأكوع الأسامي

قوله ﴿ كان جدار المسجد ﴾ أي النبوي . كذا وقع في رواية مكي . ورواه الاسماعيلي من طريق أبي عاصم عن يزيد بلفظ « كان المنبر على عهد رسول الله ﷺ ليس بينه وبين حائط القبلة إلا قدر ما تمر العنزة » فتبين بهذا السياق أن الحديث مرفوع

قوله ﴿ عند المنبر ﴾ تنمة اسم كان أي الجدار الذي عند المنبر ، والخبر قوله ﴿ ماكدت الشاة تجوزها ﴾ بالجيم . أي المسافة وهي ما بين الجدار والنبي ﷺ ؛ أو ما بين الجدار والمنبر . وللكشميني (ماكدت الشاة أن تجوزها) بزيادة « أن » واقتراح خبر كاد بأن قليل ، كحذفها من خبر عسى ، فحصل التقارض بينهما . ثم ان الاعمدة ان حرف النفي إذا دخل على كاد يكون النفي لكنه هنا لا يثبت جواز الشاة ، وقد قدروا ما بين المصلي والسترة بقدر عمر الشاة . وقيل أقل ذلك ثلاثة أذرع ، وبه قال الشافعي وأحمد : ولأبي داود مرفوعاً من حديث سهل بن أبي خيثمة « إذا صلى أحدكم إلى سترة فليدن منها ، لا يقطع الشيطان عليه صلاته » ورواه هذا الحديث

٣ - حدثنا المكي بن ابراهيم قال أخبرنا يزيد بن أبي عبيد قال : كنت آتى مع سلمة بن الأكوع

ثلاثة ، وفيه التحديث والعنونة . وأخرجه مسلم . وقال ابن بطلال : أقله ممر الشاة . قال السندی : وقدر ممر الشاة على ما يظهر لا يزيد على نصف الذراع ، بل قدره بعضهم بشبر ، وهذا لا يكفي عادة للسجود فيه ، فقد علم أنه ﷺ صلى في الكعبة فجعل بينه وبين الجدار قدر ثلاثة أذرع . وهذا هو الذي يمكن أن يعتمد عليه . ولهذا استحسنه جماعة ؛ لكن لا بد لحديث الباب من محل فقال بعض المشايخ المالكية : محله حالة القيام فقال : ينبغي أن يكون الشبر بينه وبين السترة وهو قائم ؛ فإذا ركب تأخر ثلاثة أذرع . قال : والتأخر وإن كان عملاً لكنه لمصلحة الجمع بين الحديثين

قلت : والزام هذا الفعل في كل ركعة بعيد ، فالوجه أن يحمل المصلي على موضع السجود ؛ وتحمل رواية موضع القيام على تصرف بعض الرواة لتقصيد النقل بالمعنى ، أو بحمل ممر الشاة على موضع يمكن لها فيه التعمد والمشي طولاً لا عرضاً . أي لو كان هنا طريق إلى جهة القبلة وأرادت الشاة المرور من موضع قيام النبي ﷺ لأمكن لها القيام في المسافة التي بينه وبين الجدار مارة إلى جهة القبلة ، ولعل هذا محل ما قال ابن الصلاح « قدروا ممر الشاة بثلاثة أذرع » والله تعالى أعلم

قال الحافظ ابن حجر : فان قيل : من أين يطابق الترجمة ؟ أجاب عنه الكرمانى فقال : من حيث أنه ﷺ كان يقوم بجانب المنبر أى ولم يكن لمسجده محراب ، فتكون مسافة ما بينه وبين الجدار نظير ما بين المنبر والجدار ، فكأنه قال : والذي ينبغي أن يكون بين المصلي والسترة قدر ما كان بين منبره ﷺ وجدار القبلة وأوضح من ذلك ما ذكره ابن رشيد أن البخارى رحمه الله أشار بهذه الترجمة إلى حديث سهل بن سعد الذى تقدم فى البخارى فى باب الصلاة على المنبر والخشب ، فان فيه أنه ﷺ قام على المنبر حين عمل فصلى عليه . فاقضى ذلك أن ذكر المنبر يؤخذ منه موضع قيام المصلي فان قيل : إن فى ذلك الحديث أنه لم يسجد على المنبر ، وإنما نزل فسجد فى أصله ، وبين أصل المنبر وبين الجدار أكثر من ممر الشاة

أجيب بأن أكثر أجزاء الصلاة قد حصل فى أعلى المنبر ، وإنما نزل عن المنبر لأن الدرجة لم تتسع لقدر سجوده فحصل به المقصود . وأيضاً فإنه لما سجد فى أصل المنبر صارت الدرجة التى فوقه سيرة له ، وهو قدر ما تقدم . قال ابن بطلال هذا أقل ما يكون بين المصلي والسترة ، أى قدر ممر الشاة . وقيل أقل ذلك ثلاثة أذرع لحديث بلال

أقول : لما تقدم فى قول السندی

وجمع الداودى بأن أقله ممر الشاة ، وأكثره ثلاثة أذرع ، وجمع بعضهم بأن الأول فى حال القيام والقعود ، والثانى فى حال الركوع والسجود

فيصلى عند الأسطوانة التي عند المصحف ، فقلت يا أبا مسلم ، أراك تتحرى الصلاة عند هذه الأسطوانة ، قال : فاني رأيت النبي ﷺ يتحرى الصلاة عندها .

٤ - حدثنا المسكين بن ابراهيم قال حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة قال : كما نصلى مع النبي ﷺ

قلت : ولا يخفى ما فيه . وقال البغوي : استحب أهل العلم الدنو من السترة بحيث يكون بينه وبينها قدر إمكان السجود ، وكذلك بين الصفوف . وقد ورد الأمر بالدنو منها . وفيه بيان الحكمة في ذلك وهو ما رواه أبو داود وغيره من حديث سهل بن أبي خيثمة مرفوعا كما ذكر قبل اهـ

٣ - قوله ﷺ حدثنا المسكين أي ابن ابراهيم البلخي كما ثبت عند الأصيلي وغيره . وهذا ثالث ثلاثيات البخاري ، وقد ساءى فيه شيخه احمد بن حنبل فانه أخرجه من مسنده عن مكى بن ابراهيم . أخرج هذا الحديث البخاري في الربع الرابع بعد الثلاثي الثاني بأربعة أحاديث في باب الصلاة إلى الأسطوانة

قوله ﷺ أخبرنا يزيد بن أبي عبيد ﷺ بضم العين الأسلمي

قوله ﷺ كنت آتى مع سلمة بن الأكوع الأسلمي فيصلى عند الأسطوانة ﷺ بضم الهمزة والطاء - بوزن أفعواله - وقيل فملوانة . أي السارية المتوسطة في الروضة المروفة بالماجر بن

قوله ﷺ التي عند المصحف ﷺ الذي كان في المسجد من عهد عثمان بن عفان رضى الله عنه . قال في الفتح : هذا دال على أنه كان المصحف موضع خاص به . ووقع عند مسلم بالفظ (يصلى وراء الصندوق) وكأنه كان المصحف صندوق يوضع فيه ، والأسطوانة المذكورة حلق لنا بعض مشائخنا انها متوسطة في الروضة المسكومة المشرفة . قال وروى عن عائشة أنها كانت تقول : لو عرفها الناس لاضطربوا عليها بالسلام وأنها أسرتها إلى ابن الزبير فكان يكثر الصلاة عندها . ثم وجدت ذلك في تاريخ المدينة لابن النجار ، وزاد ان الماجر بن قريش كانوا يجتمعون عندها . وذكره قبله محمد بن الحسن في أخبار المدينة ﷺ فقلت له يا أبا مسلم ﷺ أي لابن الأكوع وفي الشراوى : فقل له يا أبا مسلم ، كنية سلمة

قوله ﷺ أراك ﷺ أي أبصرك بفتح الهمزة أراك

قوله ﷺ يتحرى ﷺ تجتهد وتختار وتقصد الصلاة عند هذه الأسطوانة ﷺ قال فاني رأيت النبي ﷺ وفي رواية للأصيلي : رسول الله ﷺ . هذا توجيه تحريه ، وأما وجه تحري النبي ﷺ إياها فلم يعلم من ذلك ، وأما وجه تخصيصه ، وضع المصحف عندها فلم يدر هو تحري النبي ﷺ إياها للصلاة والله تعالى أعلم . كذا في الخبر الجاري قوله ﷺ يتحرى ﷺ أي يقصد الصلاة عندها ، لأنها أولى أن تكون سترة من العترة . ورواته ثلاثة ، وفيه

التحديث والقول . وأخرجه مسلم وابن ماجه في الصلاة اهـ

٤ - قوله ﷺ حدثنا المسكين بن ابراهيم ﷺ بن بشير البلخي ، هذا رابع ثلاثيات البخاري ، أخرجه في الربع الأول من الجزء الثالث في كتاب مواقيت الصلاة باب وقت المغرب ، قال حدثنا يزيد بن أبي عبيد بضم العين وفتح الموحدة - بوزن سلمة بن الأكوع - عن سلمة أي ابن الأكوع الصحابي رضى الله عنه قال : كنا

المغرب إذا توارت بالحجاب

٥ - حدثنا أبو عاصم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع أن النبي ﷺ بعث رجلاً ينادي

فصلى مع رسول الله ﷺ المغرب إذا توارت بالحجاب أي استترت ، والمراد الشمس أي غربت ، شبه غروبها بتوارى الحباة بحجابها ، وأضرها من غير ذكر اعتماداً على قرينة قوله المغرب ، ولمسلم عن يزيد بن أبي عبيد إذا غربت الشمس وتوارت بالحجاب ، قال الخطابي لم يذكرها اعتماداً على إلفهام السامعين وهو كقوله في القرآن (حتى توارت بالحجاب) اه . وقد رواه مسلم من طريق حاتم بن اسماعيل عن يزيد بن أبي عبيد كما تقدم ، فدل على أن الاختصار في المتن من شيخ البخاري وقد صرح بذلك الاسماعيلي ، ورواه عبيد بن حميد عن صفوان بن عيسى وأبو عوانة والاسماعيلي من طريق صفوان أيضاً عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بلفظ « كان يصلي المغرب ساعة تغرب الشمس حين يغيب حجبها » والمراد حجبها الذي يبقى بعد أن يغيب أكثرها ، والرواية التي فيها توارت أصرح في المراد ، وقد تقدم الكلام على حديث ابن عباس رضي الله عنه في الجمع بين الظهر والعصر والله أعلم . واستدل بهذه الأحاديث على ضعف حديث أبي بصرة بالوحدة ثم المهملة رفعه في أثناء حديث ولا صلاة بعدها حتى يرى الشاهد ، والشاهد النجم . اه كلام الحافظ ، ورواية هذا الحديث أيضاً ثلاثة ، وفيه التحديث والمنعنة والقول ، وأخرجه مسلم وأبو داود والترمذي وابن ماجه اه ٥ - قوله ﷺ حدثنا أبو عاصم الضحاك بن مخلد النبل عن يزيد بن أبي عبيد يزيد من الزيادة وعبيد مصغراً مولى لسلمة بن الأكوع ، وهذا الحديث خامس ثلاثي وقع في صحيح البخاري ، أخرجه الامام البخاري في الربع الرابع من الجزء السابع في كتاب الصوم باب إذا نوى بالنهار صوماً .

قوله ﷺ عن سلمة بن الأكوع واسم الأكوع سنان بن عبد الله كما تقدم صراحاً في رواية يحيى وهو القطان حدثنا سلمة بن الأكوع كما سيأتي في خبر الواحد ﷺ رضي الله عنه أن النبي ﷺ بعث رجلاً ينادي في الناس ﷺ في رواية يحيى : قال لرجل من أسلم أذن في قومك . واسم هذا الرجل هند بن أسماء بن حارثة الأسامي له ولأبيه ولعمه هند بن حارثة صحبة ، أخرج حديثه أحمد وابن أبي خيثمة من طريق ابن اسحاق ، حدثني عبد الله بن أبي بكر عن حبيب بن هند بن أسماء الأسامي عن أبيه قال : بعثني النبي ﷺ إلى قومي من أسلم فقال (مر قومك أن يصوموا هذا اليوم يوم عاشوراء فمن وجدته منهم قد أكل في أول يومه فليصم آخره) وروى أحمد أيضاً من طريق عبد الرحمن بن حرملة عن يحيى بن هند قال وكان هند من أصحاب الحديبية وأخوه الذي بعثه رسول الله ﷺ يأمر قومه بالصيام يوم عاشوراء . قال فحدثني يحيى بن هند عن أسماء بن حارثة أن رسول الله ﷺ بعثه فقال : مر قومك بصيام هذا اليوم ، قال : أرايت أن وجدتههم قد طعموا ؟ قال : فليصموا آخر يومهم .

قلت : فيحتمل أن يكون كل من أسماء وولده هند أرسلوا بذلك ، ويحتمل أن يكون أطلق في الرواية الأولى على الجد اسم الأب فيكون الحديث من رواية حبيب بن هند عن جده أسماء فتتحد الروايتان والله أعلم .

في الناس يوم عاشوراء أن من أكل فليتم ، أو فليصم ، ومن لم يأكل فلا يأكل »

واستدل بحديث سلمة هذا على صحة الصيام لمن لم ينوه من الليل سواء كان رمضان أو غيره ، لأنه صلى الله عليه وسلم أمر بالصوم في أثناء النهار ، فدل على أن النية لا تشترط من الليل ، وأجيب بأن ذلك يتوقف على أن صيام عاشوراء كان واجباً ، والذي يترجح من أقوال العلماء أنه لم يكن فرضاً ، وعلى تقدير أنه كان فرضاً ، فقد نسخ بالارباب ، فنسخ حكمه وشرائطه بدليل قوله ، ومن أكل فليتم . ومن لا يشترط النية من الليل لا يجوز صيام من أكل من النهار ، وصرح ابن حبيب من المالكية بأن ترك التبييت لصوم عاشوراء من خصائص عاشوراء . وعلى تقدير أن حكمه باق فالأمر بالامسك لا يستلزم الاجزاء فيحتمل أن يكون أمر بالامسك لحزمة الوقت كما يؤمر من قدم من سفر في رمضان نهائياً ، وكما يؤمر من أفطر يوم الشك ثم رأى الهلال . وكل ذلك لا ينافي أمرهم بالقضاء بل ورد ذلك صريحاً في حديث أخرجه أبو داود والنسائي من طريق قتادة عن عبد الرحمن بن سلمة عن عمه أن أسلم أتت النبي صلى الله عليه وسلم فقال : صمتم يومكم هذا ، قالوا : لا ، قال : فأتوا ببقية يومكم واقضوه . وعلى تقدير أن لا يثبت هذا الحديث في الأمر بالقضاء فلا ينعين ترك القضاء ، لأن من لم يدرك اليوم بكامله لا يلزمه القضاء كمن بلغ أو أسلم في أثناء النهار ، واحتج الجمهور لاشتراط النية في الصوم من الليل بما أخرجه أصحاب السنن من حديث عبد الله بن عمر عن أخته حفصة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال : من لم يبيت الصيام من الليل فلا صيام له . لفظ النسائي ، ولأبي داود والترمذي : من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له .

واختلف في رفعه ووقفه ، ورجح الترمذي والنسائي الموقوف بعد أن أظن النسائي في تخرجه طريقه . وحكى الترمذي في العلل عن البخاري ترجيح وقفه ، وعمل بظاهر الاسناد جماعة من الأئمة فصحبوا الحديث المذكور ، منهم ابن خزيمة وابن حبان والحاكم وابن حزم ، وروى له الدارقطني طريقاً آخر وقال رجالها ثقات ، وأبعد من خصه من الحنفية بصيام القضاء والنذر وأبعد من ذلك تفرقة الطحاوي بين صوم الفرض إذا كان في يوم بعينه كعاشوراء فتجزئ النية في النهار ، أو لا في يوم بعينه كرمضان فلا تجزئ . إلا بنية من الليل وبين صوم التطوع فيجزئ في الليل وفي النهار . وقد تعقبه إمام الحرمين بأنه كلام غث لا أصل له

وقال ابن قدامة : تعتبر النية في رمضان لكل يوم في قول الجمهور وعن أحمد أنه يجزئ نية واحدة لجميع الشهر ، وهو كقول مالك وإسحاق . وقال زفر يصح صوم رمضان في حق المقيم الصحيح بغير نية ، وبه قال عطاء ومجاهد

واحتج زفر بأنه لا يصح فيه غير صوم رمضان لتعينه فلا يفتقر إلى نية ، لأن الزمن معياراً له ، فلا يتصور في يوم واحد إلا صوم واحد . وقال أبو بكر الرازي يلزم قائل هذا أن يصحح صوم المغني عليه في رمضان ، إذا لم يأكل ولم يشرب لوجود الامسك بغير نية . قال : فإن التزمه كان مستثنى . وقال غيره يلزمه أن من أخر الصلاة حتى لم يبق من وقتها إلا قدرها فصلى حينئذ تطوعاً أنه يجزئه عن الفرض . واستدل ابن حزم

٢١ - حدثنا المكي بن إبراهيم قال حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع قال : أمر النبي ﷺ

بحديث سلمة على أن من ثبت له هلال رمضان بالنهار جاز له استدراك النية حينئذ ويجزئه ، وإناء على أن
عاشوراء كان فرضاً أولاً وقد أمروا أن يمكوا في أثناء النهار ، قال وحكم الفرض لا يتغير ولا يخفى ما يرد عليه
مما قدمناه وألحق بذلك من نسي أن ينوي من الليل لاستواء حكم الجاهل والناسي انتهى كلام الحافظ
ابن حجر في فتح الباري

قوله ﴿ يوم عاشوراء ﴾ بفتح الهمزة . وفي اليونينية بسكون النون مع فتح الهمزة ، ولأبي ذر « أن »
بكسر هاءم تشديد النون

قوله ﴿ من أكل فليتم ﴾ بسكون اللام ويجوز كسرها بلفظ الأمر الغائب والميم مفتوحة مشددة أى
لبسك بقية يومه حرمة للوقت كما يساك لو أصبح يوم الشك مفطراً ثم ثبت أنه من رمضان ﴿ أو ﴾ قال
﴿ فليصم ﴾ شك من الراوى

قوله ﴿ من لم يأكل فلا يأكل ﴾ قال السندی : هذا هو محل الترجمة وهو ظاهر في جواز الصوم بنية
من نهار في صوم الفرض لما تدل الأحاديث عليه . أى على افتراض صوم عاشوراء بمن جعلها هذا الحديث فان
هذا الاهتمام يقتضى الافتراض ، وما قيل إنه إمساك لا صوم مردود بأنه خلاف الظاهر فلا يصار إليه بلا دليل .
نعم ، قد قام الدليل فيمن أكل قبل ذلك ، وما قيل أنه جاء في أبي داود أنهم أتموا بقية اليوم وقضوه . قلنا هو
شاهد صدق لنا عليكم حيث خص القضاء بمن أتم بقية اليوم لا بمن صام أتمامه بنية من نهار فقد جاز صومه .
لا يقال صوم عاشوراء منسوخ فلا يصح به الاستدلال لأننا نقول دل الحديث على شيئين (أحدهما) وجوب
صوم عاشوراء (والثاني) أن الصوم الواجب في يوم بعينه يصح بنية من نهار . والمنسوخ هو الأول ، ولا يلزم
من نسخه نسخ الثاني ، ولا دليل على نسخه أيضا

بقى فيه بحث وهو أن الحديث يقتضى أن وجوب الصوم عليهم ما كان معلوما من الليل ، وإنما علم في
النهار ، وحينئذ صار اعتبار النية من النهار في حقهم ضروريا ، كما إذا شهد الشهود بالليل فلا يلزم
جواز الصوم بنية من النهار بلا ضرورة وهو المطلوب والله تعالى أعلم

﴿ من لم يأكل فلا يأكل ﴾ قال القسطلاني : واستدل به أبو حنيفة على أن الفرض يجوز بنية من النهار ،
لأن صوم عاشوراء كان فرضاً ، ورد بأنه إمساك لا صوم ، وأن عاشوراء لم يكن فرضاً عند الجمهور ، وبأنه ليس
فيه أنه لا قضاء عليهم ، بل في أبي داود أنهم أتموا بقية اليوم وقضوه . واستدل الجمهور لا شترادل النية في صوم
الفرض من الليل بحديث حفصة عند أصحاب السنن أن النبي ﷺ قال « من لم يبيت الصيام من الليل فلا صيام
له » وهذا لفظ النسائي . ولأبي داود والترمذي « من لم يجمع الصيام قبل الفجر فلا صيام له » واختلاف في
رفعه ووقفه ، ورجح النسائي والترمذي الموقوف ، وعمل بظاهر الاسناد جماعة فصحبوا الحديث المذكور ،
منهم ابن خزيمة وابن حبان والحاكم ، وروى له الدارقطني طريقاً أخرى وقال رجالها ثقات ، وظاهره العموم في

رجلاً من أسلم أن أذن في الناس : مَنْ كان أكل فليصم بقية يومه ، ومن لم يكن أكل فليصم ، فان اليوم يوم عاشوراء .

الصوم نفلاً أو فرضاً ، وهو محمول على الفرض بقريظة حديث عائشة السابق وهو قوله عليه الصلاة والسلام لها يوماً « هل عندكم من غداء ؟ » قالت لا . قال فاني إذن أصوم » قالت : وقال لي يوماً آخر « أعندكم شيء ؟ » قلت نعم . قال إذن أفطروا وإن كنت فرضت الصوم » رواه الدارقطني وصححه إسناداه فلا تجزىء النية مع طلوع الفجر لظاهر الحديث ؛ ولا تختص بالنصف الأخير من الليل لإطلاقه . ولو شك في تقدمها الفجر لم يصح صومه لأن الأصل عدم التقدم ولا بد من التبييت لكل يوم لظاهر الحديث ولأن صوم كل يوم عبادة لتخلل اليومين بما يناقض الصوم كالصلاتين يتخللها السلام .

وقال المالكية : المشهور الاكتفاء بنية واحدة في أول ليلة من رمضان لجمعه في حق الحاضر الصحيح . وأما المسافرين والمرضى فلا بد لكل منهما من التبييت في كل ليلة ، ولا بد عند الشافعية من كونها جازمة معينة كالصلاة بخلاف الحنفية فلم يشترطوا التعيين ؛ وهذا الحديث من الثلاثيات ، وأخرجه المؤلف أيضاً في الصيام وفي خبر الواحد ومسلم والنسائي في الصوم .

٦- قوله ﴿ حدثنا المكي بن إبراهيم بن بشير الحنظلي ﴾ قال ثنا يزيد بن أبي عبيد الأسلمي مولى سلمة بن الأكوع ، وسقط لغير أبي ذر لفظ ابن أبي عبيد - وهذا سادس الثلاثيات . أخرجه البخاري رحمه الله في الرِّبْع الأول من الجزء الثامن في كتاب الصوم (باب صوم عاشوراء)

قوله ﴿ عن سلمة بن الأكوع ﴾ هو ابن عمرو بن الأكوع ، واسم الأكوع سنان بن عبد الله رضي الله عنه قال أمر النبي ﷺ رجلاً من أسلم هو هند بن أسماء بن حارثة الأسلمي كما تقدم ذكره في الثلاثي الخامس مطولاً - أن أذن في الناس إن من كان أكل فليصم - أي فليمسك . لأن الصوم الحقيقي من أول النهار إلى آخره بقية يومه حرمة لليوم .

قوله ﴿ ومن لم يكن أكل فليصم فان اليوم يوم عاشوراء ﴾ قال في القاموس : العاشوراء والعشوراء ، ويقصران . والعاشوراء عاشر الحرم أو تاسعه . والأول هو قول الخليل ، والاشتقاق يدل عليه وهو مذهب جمهور العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم . وذهب ابن عباس رضي الله عنه إلى الثاني - استدلل به على أن من تعين عليه صوم يوم ولم ينوه ليلاً أنه يجزئه بنيته نهائياً . وهذا بناء على أن عاشوراء كان واجباً ، وقد منعه ابن الجوزي بحديث معاوية سمعت رسول الله ﷺ يقول « هذا يوم عاشوراء لم يفرض علينا صيامه ، فمن شاء منكم أن يصوم فليصم » قال : وبديل أنه لم يأمر من أكل بالقضاء وقد سبق البحث في ذلك عند الثلاثي الخامس في باب إذا نوى بالنهار صوماً - وقد تقدم الكلام عليه هناك واستدل به على إجزاء الصوم بغير نية لمن طرأ عليه العلم بوجوب صوم ذلك اليوم ، لكن ثبت عنده في أثناء النهار أنه من رمضان فإنه يتم صومه ويجزئه ، وقد تقدم البحث في ذلك مطولاً والرد على من ذهب إليه . وإن عند أبي داود وغيره : أمر من كان أكل ، بقضاء ذلك اليوم ؛ مع الأمر بمساكه والله تعالى أعلم وعلمه أحكم .

٧ - حدثنا المكي بن ابراهيم قال حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع ، قال كنا جلوساً عند النبي ﷺ إذ أتى بجنازة فقالوا : صل عليها ، فقال « هل عليه دين ؟ » فقالوا لا . قال « فهل ترك شيئاً » قالوا لا ، ف صلى عليه . ثم أتى بجنازة أخرى فقالوا يا رسول الله صل عليها . فقال « هل عليه دين ؟ » قيل نعم .

٧- قوله ﴿ حدثنا المكي ﴾ بن ابراهيم بن بشير بن فرقد الباعثي - وهذا الحديث سابع الثلاثيات . أخرجه البخاري في الربع الأول من الجزء التاسع في كتاب (الحوالة) باب اذا أحال دين الميت على رجل جاز . قال ثنا يزيد بن أبي عبيد بالتصغير مولى سلمة ابن الأكوع عن سلمة بن الأكوع واسمه سنان المدني ، شهد بيعة الرضوان رضي الله عنه انه قال : كنا جلوساً عند النبي ﷺ إذ أتى بضم الهمزة مبنياً للمفعول بجنازة فقالوا صل عليها يا رسول الله ولم أقف على اسم صاحب الجنازة ولا على الذي بعده . وفي حديث جابر عند الحاكم . مات رجل ففسلناه وكفناه وحنطناه ووضعناه حيث توضع الجنازة عند مقام جبريل ؛ ثم أذننا رسول الله ﷺ به .

قوله ﴿ فقال هل عليه ﴾ أي على الميت دين كما في حديث أبي هريرة أن رسول الله ﷺ كان قبل أن تفتح عليه الفتوح يؤتى بالرجل المتوفى عليه الدين فيسأل هل ترك لدينه قضاء ، فان حدث أنه ترك لدينه وفاء صلى عليه وإلا قال للمسلمين : صلوا على صاحبكم . قال القسطلاني : لا يصلي هو عليه تحذيراً عن الدين والزرع عن الماطلة ، ثم صار يصلي على كل جنازة حضرها ويلتزم بالدين ، قال ابن حجر وبين فيه انه ترك ذلك بعد أن فتح الله عليه الفتوح ، قالوا : لادين عليه ، قال : فهل ترك شيئاً ؛ قالوا : لا ، أي لم يترك شيئاً من الأموال فصلى عليه ، زاده الله شرفاً لديه . ثم أتى بجنازة أخرى ، ذكر في الحديث أحوال ثلاثة وترك حال رابع . الأول لم يترك مالا وليس عليه دين ، والثاني عليه دين وله وفاء ، والثالث عليه دين ولا وفاء له ، والرابع من لا دين عليه وله مال وهذا حكمه أن يصلي عليه أيضاً ، وكأنه لم يذكر لا لكونه لم يقع بل لكونه كان كثيراً .

قوله ﴿ فقالوا يا رسول الله صل عليها ﴾ قال عليه الصلاة والسلام « هل عليه دين » قيل نعم عليه دين قال « فهل ترك شيئاً لدينه » قالوا ثلاثة دنانير . أي ترك ثلاثة دنانير ، في حديث جابر عند الحاكم ديناران وأخرجه أبو داود من وجه آخر عن جابر نحوه ، وكذلك أخرجه الطبراني من حديث أسماء بنت يزيد ويجمع بينهما بأنهما كانا دينارين وشطراً « فن قال ثلاثة جبر الكسر ، ومن قال ديناران ألفاه أو كان أصلهما ثلاثة فوفى قبل موته ديناراً وبقى عليه ديناران . فن قال ثلاثة فباعتهما الأصل ، ومن قال ديناران فباعتهما مابقي من الدين والأول ألبق ، ووقع عند ابن ماجه من حديث أبي قتادة : ثمانية عشر درهما وهذا دون دينارين ؛ وفي مختصر المزني من حديث أبي سعيد الخدري درهمين ويجمع إن ثبت بالتعدد .

قوله ﴿ فصلى عليها ﴾ ولعله ﷺ علم ان هذه الثلاثة دنانير تفي بدينه بقرائن الحال أو بغديرها . ثم أتى بالجنازة الثالثة فقالوا صل عليها يا رسول الله . قال « هل ترك الميت شيئاً » قالوا لا قال « فهل عليه دين »

قال « هل ترك شيئاً ؟ » قالوا ثلاثة دنائير ، فصلى عليها . ثم أتى بالثلاثة فقالوا صل عليها ، قال « هل ترك شيئاً ؟ » قالوا لا ، قال « فهل عليه دين ؟ » قالوا ثلاثة دنائير ، قال « صالوا على صاحبكم » قال أبو قتادة : صل عليها يا رسول الله وعلى دينه ، فصلى عليه .

٨ — حدثنا أبو عاصم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع أن النبي ﷺ أتى بجنازة ليصلى عليها

قالوا نعم ثلاثة دنائير . قال « صالوا على صاحبكم » فقال أبو قتادة الحارث بن ربعي الأنصاري ، صل عليه يا رسول الله وعلى دينه فصلى عليه .

وفي رواية ابن ماجه من حديث أبي قتادة نفسه . فقال أبو قتادة : وأنا أتكفل به . زاد الحاكم في حديث جابر فقال : ها عليك وفي مالك والميت منهما برىء . قال نعم فصلى عليه ، فجعل رسول الله ﷺ إذا لقي أبا قتادة يقول « ما صنعت الديناران » حتى كان آخر ذلك أن قال : قد قضيتهما يا رسول الله . قال « الآن حين بردت جلده » .

وقد وقعت هذه القصة مرة أخرى . فروى الدارقطني من حديث علي : كان رسول الله ﷺ إذا أتى بجنازة لم يسأل عن شيء من عمل الرجل ويسأل عن دينه . فان قيل عليه دين كف عنه ، وان قيل ليس عليه دين صلى . فأتى بجنازة فلما قام ليكبر سأل « هل عليه دين » فقالوا ديناران ، فعدل عنه . فقال علي : ها علي يا رسول الله وهو منهما برىء ، فصلى عليه ثم قال لعلي « جزاك الله خيراً وفك الله رهانك » الحديث . قال ابن بطال : ذهب الجمهور الى صحة هذه الكفالة ولا رجوع له في مال الميت . وعن مالك للضامن أن يرجع إن قال إنما ضمننت لأرجع ، فإذا لم يكن للميت مال وعلم الضامن بذلك فلا رجوع له . وعن أبي حنيفة أنه إن ترك الميت وفاء جاز الضمان بقدر ما ترك ، وإن لم يترك وفاء لم يصح ذلك ، وهذا الحديث حجة للجمهور . وفي هذا الحديث إشعار بصعوبة أمر الدين وأنه لا ينبغي تحميله إلا من ضرورة ، وسيأتي الكلام على الحكمة في تركه ﷺ عليه وسلم الصلاة على من عليه دين في أول الأمر عند الكلام على حديث أبي هريرة أن شاء الله . وفي الحديث وجوب الصلاة على الجنازة — قال القسطلاني : وصلاته عليه الصلاة والسلام عليه وإن كان الدين باقياً في ذمة الميت لكون صاحب الحق عاد الى الرجاء بعد اليأس وإطمأن بأن دينه صار في مأمن فخفف سخطه وقرب من الرضى — قال ابن بطال : ترجم بالحوالة ، فقال إن أحال دين الميت ، ثم أدخل حديث سلمة وهو في الضمان لأن الضمان والحوالة متقاربان ينتظمان في كون كل منهما نقل ذمة رجل الى ذمة آخر ، والضمان في الحديث نقل ما في ذمة الميت الى ذمة الضامن فصار كالحوالة والله أعلم .

٨ — قوله « حدثنا أبو عاصم » المضحك بن مخلد النزيل الشيباني البصري عن يزيد بن أبي عبيد بضم العين مصغراً من غير إضافة الأسلمى مولى سلمة بن الأكوع عن سلمة بن الأكوع هو ابن عمرو بن الأكوع ، وهذا ثامن ثلاثيات البخاري رحمه الله ، أخرجه في الربع الأول من الجزء التاسع في كتاب الكفالة باب من تكفل عن ميت ديناً فليس له أن يرجع . قوله رضى الله عنه « أن النبي ﷺ أتى بجنازة » بضم الهمزة ، ليصلى عليها ، فقال « هل عليه ، أي الميت دين ، فقالوا : لا ، فصلى عليه » زاد في الحديث السابع قال :

فقال هل عليه من دين ؟ قالوا لا ، فصلى عليه . ثم أتى بجنائز أخرى فقال هل عليه من دين ، قالوا نعم ، قال فصلوا على صاحبكم ، قال أبو قتادة : « على دينه يارسول الله ، فصلى عليه »

٩- حدثنا أبو عاصم الضحاك بن مخلد عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع أن النبي ﷺ رأى نيراناً توقد يوم خيبر ، فقال « على ما توقد هذه النيران ؟ » قالوا على الحُمُرِ الإنسية ، قال « اكسروها »

فهل ترك شيئاً ، قالوا : لا ، ثم أتى بجنائز أخرى فقال : هل عليه دين ، قالوا نعم عليه دين . زاد في الرواية : السابقة ثلاثة دنائير ، قال : صلوا . ولأبي ذر « فصلوا على صاحبكم » قال أبو قتادة الحارث بن ربيع الأنصاري : « على دينه . ولابن ماجه : أنا أتكفل به يارسول الله فصلى عليه صلوات الله وسلامه عليه . واقنعصر في هذه الطرق على اثنين من ذكر الأموات الثلاثة المذكورة في الرواية السابقة ، وقد تقدم في تلك الطريق تأملاً ، وقد ساقه الاسماعيلي هنا تأملاً وساق في قصة الحذوف أنه ﷺ قال : ثلاث كيات . وكأنه ذكر ذلك لكونه كان من أهل الصفة رضوان الله عليهم فلم يعجبه أن يدخر شيئاً ، واستدل به على جواز ضمان ما على الميت من دين أن لم يترك وفاء وهو قول الجمهور خلافاً لأبي حنيفة وقد بالغ الطحاوي في نصرة قول الجمهور ؛ ثم أورد فيه حديث جابر والله أعلم وعلمه أعز وأحكم .

٩- قوله ﷺ حدثنا أبو عاصم الضحاك بن مخلد بفتح الميم وسكون الحاء المعجمة الذليل البصري . وهذا تاسع ثلاثيات البخاري ، أخرجه في الربع الرابع من الجزء التاسع باب (هل تسكسر الدنان التي فيها الخمر وتخرق الزقاق)

قوله ﷺ عن يزيد بن أبي عبيد ﷺ الأسلمي مولى سلمة بن الأكوع ﷺ عن سلمة بن الأكوع : « هو سلمة ابن عمرو بن الأكوع الأسلمي أبو مسلم ، شهد بيعة الرضوان وتوفي سنة أربع وسبعين رضى الله عنه » قوله ﷺ أن النبي ﷺ رأى نيراناً توقد ﷺ يوم غزوة خيبر سنة سبع قال « على ما توقد هذه النيران » بإثبات ألف ما الاستفهامية مع دخول ابلجار عاينها وهو قليل . والنيران بكسر النون الأولى جمع نار والياء منقلبة عن واو . والأصلي قال علام بحذف ألف ما الاستفهامية . ولأبي ذر فقال بقاء قبل القاف وحذف ألف ما قوله ﷺ قالوا ، ولأبي ذر ، قال على الخمر ﷺ بضم المهملة والميم الإنسية بكسر الهمزة وسكون النون نسبة إلى الانس أي بني آدم ، وثبت قوله : على لأبي ذر وسقطت لغيره . قال عليه الصلاة والسلام « اكسروها » أي القدور قوله ﷺ وأهرقوها ﷺ بسكون الهاء ، ولأبي ذر « يهرقونها » بحذف الهمزة وزيادة ميمنة ونحنية قبل القاف والهاء مفتوحة أي صبوها

قوله ﷺ قالوا ﷺ مستفهمين : ألأنهر يقها ، بضم النون وفتح الهاء وبمد الراء المكسورة تحتها ساكنة أي من غير كسر « ونفسلها » قال ﷺ مجيباً لهم « اغسلوها » بحذف الضمير المنصوب أي اغسلوها أي القدور ، أي اهرقوها ما فيها واغسلوها . إما تغير اجتماعه أو أوحى إليه بذلك ﷺ . قال ابن الجوزي أراد التخليط عليهم في طبعهم ما نهى عن أكله ، فلما رأى إذعانهم خفف عنهم واقنعهم على غسل الأولي . وفيه رد على

واهر يقوها » قالوا : ألا تُنهر بقها ونفسها ؟ قال « اغسلوا » قال أبو عبد الله : كان ابن أبي أويس يقول .
الجر الانسية

١٠ - حدثنا محمد بن عبد الله الأنصارى قال حدثني حميد أن أنساً حدثهم أن الربيع - وهى بنت
النضر كسرت ثنية جارية ، فطلبوا الأرض ، وطلبوا الدفء فأبوا ، فأتوا النبي ﷺ فأمرهم بالقصاص ، فقال

من زعم أن دفن الجمر لاسبيل الى تطهيرها ، فإن الذى دخل القدير من الماء الذى طبخت به الجمر يطهره
وقد أذن ﷺ في غسلها ، فدل على إمكان تطهيرها - وقد أخرج هذا الحديث البخارى فى كتاب
المغازى والأدب والذبايح والدعوات ، ومسلم فى المغازى والذبايح - قال الخليل : ولا يظاهر زيت خولط ، الى
أن قال وفجار بفواص

قوله « قال أبو عبد الله » أى البخارى « كان ابن أبي أويس » يعنى شيخه اسماعيل وابن أخت
الامام مالك « يقول الجر الانسية » بنصب الألف والنون ، يعنى أنها نسبت الى الانس بالفتح ضد
الوحشة ، تقول : أنسته أنسة وأنساً باسكان النون وفتحها ، والمشهور فى الروايات بكسر الهمزة وسكون
النون نسبة الى الانس أى بنى آدم لأنها تألفهم

قال فى الفتح : ثبت هذا التفسير لأى ذروحه ، وتعبيره عن الهمزة بالألف وعن الفتح بالنصب
جائز عند المتقدمين ، وإن كان الاصطلاح أخيراً قد استقر على خلافه ، فلا يبادر الى انكاره . انتهى .

وتعقبة العيفى فقال : ليس هذا بمصطلح عند النحاة المتقدمين والمتأخرين ، أنهم يعبرون عن الهمزة
بالألف وعن الفتح بالنصب ، فمن ادعى خلاف ذلك فعليه البيان . فالهمزة ذات حركة والألف مادة هوائية
لا تقبل الحركة ، والفتح من ألقاب البناء ، والنصب من ألقاب الاعراب ، وهذا مما لا يخفى على أحد انتهى .

١٠ - قوله « حدثنا الأنصارى » هو ابن عبد الله بن المثني بن عبد الله بن أنس بن مالك أبو النضر أو
أبو عبد الله الفقيه قاضى البصرة « قال حدثني حميد » هو الطويل لطول يديه ، كان له جار يسمى حميداً
القصير ، فقيل لهذا حميد الطويل ليعرف أن أنساً هو ابن مالك خدم رسول الله ﷺ عشر سنين أكثر
الله ماله وولده ادعائه ﷺ « حدثهم أن الربيع » هى عمه أنس بن مالك أخت أنس بن النضر - وهذا
الحديث هو عاشر الثلاثيات ، أخرجه الامام رحمه الله فى باب الصلح فى الدية من كتاب الصلح فى الربع
الرابع من الجزء العاشر من صحيحه « وهى أخت النضر كسرت ثنية جارية » فى رواية الفزاري من الأنصار
وفى رواية معتمر امرأة بدل جارية ، وهو يوضح أن المراد بالجارية المرأة الشابة لا الأمة الرقيقة « فطلبوا
الأرض » هو بفتح الهمزة الدية والخدش ، وطلب الأرض والرشوة ، والمراد الأول « وطلبوا الدفء فأبوا »
أى طلب أهل الربيع الى أهل التى كسرت ثنيتهما أن يدفعوا عن الكسر المذكور مجاناً أو على مال فامتنعوا
فأتوا النبي ﷺ فأمرهم بالقصاص . وأورد مسلم بإسناده عن أنس : فقالت أم الربيع : يا رسول الله أيقص من
فلانة ؟ والله لا يقص منها . فقال « سبحان الله يأم الربيع : القصاص كتاب الله ، فما زالت حتى قبوا الدية .

أنس بن النضر : أتكسر ثنية الربيع يا رسول الله ؟ لا والذي بعثك بالحق لا تُكسر ثنيتهما . فقال ﷺ « كتاب الله القصاص » فرضى القوم وعفوا ، فقال النبي ﷺ « إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره » زاد الفزاري عن حميد عن أنس : فرضى القوم ، قبلوا الأرض

وفي هذا الحديث فقال أنس بن النضر : أتكسر ثنية الربيع وهو أخو الربيع ، فعلم أن المقسم على الله في هذه الواقعة ليس هو أنساً فقط بل أمه أيضاً أم الربيع أقسمت على الله فأبر الله قسمها ، كما أبر قسم أنس ابنها ، يا رسول الله ، لا والله لا تكسر ثنيتهما ، قول أنس بن النضر أو أمه أم الربيع على وفق رواية مسلم المشار إليها فيما تقدم كان على سبيل الطمع في رحمة الله تعالى ، والرجاء من فضله أن يلهم الخصوم الرضاء حتى يعفوا أو يقبلوا الأرض ، وبهذا جزم الطبري فقال : لم يقله دأً للحكم بل نفى وقوعه لما كان له عند الله من اللطف به في أموره والثقة بفضله أن لا يخيبه فيما حلف به ، وقد وقع الأمر على ما أراد فقال ﷺ « كتاب الله القصاص » أى أوضح عليه أمر الشريعة وأكد الأمر عليه في ذلك من غير مراعاة لقولها وإقسامها على الله تعالى حتى لا يأس أهل الجارية من أن يأخذوا حقهم من الاقتصاص فرضى القوم وعفوا لما علموا أنه ليس هناك مراعاة لأحد بل أخذ الحق بالقصاص متيسر ، فوقع في قلوبهم أن العفو عن الاقتصاص أفضل الأمرين ، والأخذ بالعزيمة أحسن في الدنيا والآخرة وأكثر أجراً ، فقال النبي ﷺ « إن من عباد الله » زاد معتمر « فعجب النبي ﷺ وقال « إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره » .

ووقع في رواية خالد الطاحان عن حميد عن أنس في هذا الحديث عند ابن أبي عاصم « كم من رجل لو الخ ورجه تعجبه ﷺ أن أنس بن النضر أقسم على نفى فعل غيره مع إصرار ذلك الغير على إيقاع ذلك الفعل ، فكان قضية ذلك في العادة أن يحنث في يمينه ، فألهم الله الغير العفو فبر قسم أنس وأشار بقوله : « إن من عباد الله » إلى أن هذا الاتفاق إنما وقع إكراماً من الله لأنس ليبر يمينه وأنه من جملة عباد الله الذين يجيب دعاءهم ويعطيهم أربهم .

وفي هذا الحديث جواز الحلف فيما يظن وقوعه والثناء على من وقع له ذلك عند أمن الفتنة بذلك عليه ، واستحباب العفو عن القصاص والشفاعة في العفو ، وإن الخيرة في القصاص والدية المستحق على المستحق عليه ، وإثبات القصاص بين النساء في الجراحات وفي الأسنان ، وفيه الصلح على الدية ، وجريان القصاص في كسر السن ومحلله فيما إذا أمكن التماثل بأن يكون المكسور مضبوطاً فيبرد من سن الجاني ما يقابل بالمبرد مثلاً . قال أبو داود في السنن : قلت لأحمد كيف ؟ فقال يبرد . ومنهم من حمل الكسر في هذا الحديث على القلع ، وهو بعيد من هذا السياق ، زاد الفزاري عن حميد عن أنس أى على رواية الأنصاري ، ذكر قبولهم الأرض ، والفزاري هو مروان بن معاوية لا أبو إسحاق . ولما كان ظاهر ما وقع في رواية الأنصاري فرضى القوم وعفوا ، فإنهم تركوا القصاص والأرض مطلقاً . أشار المصنف إلى الجمع بينهما بأن قوله (عفوا) محمول على أنهم عفوا ن القصاص لا على قبول الأرض جمعاً بين الروايتين . وطريق الفزاري هذه وصلها الإمام رحمه الله في تفسير سورة المائدة والله أعلم .

١١ - حدثنا المكي بن إبراهيم قال حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة قال بايعت النبي صلى الله عليه وسلم ثم عدلت إلى ظل شجرة ، فلما خف الناس قال يا ابن الأكوح ألا تبائع ؟ قال قلت قد بايعت يارسول الله . قال وأيضاً ، فبايعته الثانية . فقلت له يا أبا مسلم على أى شيء كنتم تبائعون يومئذ ؟ قال على الموت .
١٢ - حدثنا المكي بن إبراهيم قال أخبرنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة أنه أخبره قال خرجت

١١ - قوله (حدثنا المكي بن إبراهيم بن بشير بن فرقد الحنظلي التميمي . قال حدثنا يزيد بن أبي عبيد مولى سلمة بن الأكوح عن سلمة بن الأكوح سنان بن عبد الله رضى الله عنه - وهذا الحديث هو الحادى عشر من الثلاثيات ، أخرجه البخارى فى الربع الأول فى أوائل الجزء الثانى عشر فى (كتاب الجهاد) باب البيعة فى الحرب على أن لا يفروا -

قوله (قال بايعت النبي ﷺ) بيعة الرضوان بالحديبية تحت الشجرة ثم عدلت الى ظل الشجرة المعهودة ، ولأبى ذر : الى ظل شجرة . فلما خف الناس قال عليه الصلاة والسلام « يا ابن الأكوح ألا تبائع » قلت قد بايعت يارسول الله ، قال « وبائع » بلفظ الأمر أيضاً مرة أخرى فبايعته الثانية ، وإنما بايعه ﷺ مرة ثانية لأنه كان شجاعاً بذلاً لنفسه ، أو لأنه كان يقاتل فارساً وراجلاً فأكد عليه العقد احتياطاً حتى يكون بذله لنفسه عن رضا منك ، وفيه دليل على ان إعادة لفظ النكاح وغيره ليس فسحاً للعقد الأول خلافاً لبعض الشافعية .

قال ابن المنير : الحكمة فى تكراره البيعة لسلمة أنه كان مقدماً فى الحرب فأكد عليه العقد احتياطاً - قال يزيد بن أبي عبيد : فقلت له ، أى لسلمة بن الأكوح : يا أبا مسلم وهى كنية سلمة ، على أى شيء كنتم تبائعون يومئذ . قال : كنا نبائع على الموت ، أى على أن لا نفر ولو متنا . وفى هذا الحديث الثلاثى التعديت والعننة ، وأخرجه المؤلف أيضاً فى المغازى ، والترمذى والنسائى فى السير ، وهذا والله أعلم . والله علمه أجل وأعز وأحكم .

١٢ - قوله (حدثنا المكي بن إبراهيم بن بشير بن فرقد البرجمي البليخي . قال أخبرنا يزيد بن أبي عبيد مصنفراً من غير إضافة عن مولا سلمة بن الأكوح ، وهذا هو الثانى عشر من الأحاديث الثلاثيات ، أخرجه الامام فى الربع الثانى من الجزء الثانى عشر فى (كتاب الجهاد) باب من رأى العدو فنادى بأعلى صوته يا صبايحاً .

قوله (أخبره) قال خرجت من المدينة حال كونى ذاهباً نحو الغابة بالغين المعجمة وبعد الألف موحدة وهى على يريد من المدينة فى طريق الشام ، حتى اذا كنت بقتية الغابة ، هى كالعقبة فى الجبلسمى بها الغابة لأنها ذات أشجار كثيرة يعيب ما فيها .

قوله (لقينى غلام لعبد الرحمن بن عوف ، لم يسم الغلام ويحتمل انه رباح الذى كان يخدم النبي ﷺ ، قلت له ويحك ما بك ؟ قال : أخذت بضم الهمزة آخره مثناة فوقية ساكنة مبنياً للمفعول : ولأبى ذر

من المدينة ذاهباً نحو الغابة ، حتى إذا سكنتُ بثنية الغابة لقيني غلامٌ لعبد الرحمن بن عوف ، قلت : ويحك ، ما بك ؟ قال : أخذت لقاح النبي ﷺ ، قلت : مَنْ أخذها ؟ قال : غطفان وفزارة ، فصرختُ ثلاث صرخاتُ أسمعُ ما بين لابتيها : يا صباحاه يا صباحاه ، ثم اندفعتُ حتى ألقاهم وقد أخذوها ، فجعلتُ أرميهم وأقول : أنا ابن الأكوع * واليوم يوم الرضع . فاستنقذتها منهم قبل أن يشربوا ، فأقبلتُ بها أسوقها ، فلقيني النبي ﷺ فقلتُ يا رسول الله إن القوم عطاش ، وإني أعجلهم أن يشربوا رسيهم ، فأبعتُ في أثرهم ، فقال « يا ابن الأكوع ملكك فأسرح » إن القوم يُقرّون في قوتهم »

عن الحموي والمستمل : اخذَ باسقاط الفوقية بتذكير الفعل ؛ لقاح النبي ﷺ جمع لقحة بكسر اللام بعدها قاف و بعد الألف حاء مهملة مرفوع نائبا عن الفاعل واحدها لقوح أو لقحة وهو الحلوب ، وكانت عشرين لقحة ترعى بالغابة وكان فيهم أبو ذر .

قوله ﴿ قلت من أخذها ﴾ قال غطفان وفزارة ﴿ بفتح الفاء والزاي ﴾ ، قبيلتان من العرب فيها عيينة بن حصن الفزاري .

قوله ﴿ صرخت ثلاث صرخات أسمع ما بين لابتيها ﴾ أي لابقى المدينة ، واللابة الحرة ﴿ يا صباحاه يا صباحاه ﴾ مرتين بفتح الصاد والموحدة و بعد الألف حاء مهملة فالف فهاء مضمومة وفي الفرع سكونها ، وكذا في أصله منادى مستغاث والألف للاستغاثه والهاء للسكت ، وكأنه نادى الناس استغاثت بهم في وقت الصباح ، أي أغيثوا ، قت الصباح لأن الأعداء كانوا يغيرون فيه فكانه يقول تأهبوا لما يدهمكم صباحاً ، وقال تعالى (فالغيبرات صباحاً) والألف والهاء قيل للندبة ، قاله ابن المنير وربما سقطت في الوصل وقد ثبتت في الرواية فيوقف عليها بالسكون ، وقال القرطبي : معناه الاعلام لهذا الأمر المهم الذي دهمهم في الصباح وهي كلمة يقولها المستغيث ﴿ ثم اندفعت ﴾ بسكون العين أسرع في السير وكان ماشياً على رجليه .

قوله ﴿ حتى ألقاهم وقد أخذوها فجعلت أرميهم ﴾ بالنبل وأقول : أنا ابن الأكوع واليوم يوم الرضع بضم الراء وتشديد الضاد المعجمة بعدها سين مهملة والرفع فيها ، ولأبي ذر نصب المرف أي اليوم يوم هلاك اللئام ، من قولهم : لئيم راضع ، وهو الذي رضع اللؤم من ثدي أمه ، وكل من نسب إلى لؤم فانه يوصف باللئيم والرضاع ، وفي المثل : اللؤم من راضع ، وأصله أن رجلاً من العماقة طرقة ضيف ليلاً فص خرج شأنه لئلاً يسمع الضيف صوت الحلب فكثير حتى صار كل لئيم راضعاً سواء فعل ذلك أو لم يفعله ، وقيل معناه اليوم يعرف من رضع كريمة فأنجبته أو لثيمة فهجنته ، أو اليوم يعرف من أرضعته الحرب من صفه وتدريبها من غيره .

قوله ﴿ فاستنقذتها منهم ﴾ باللقاف والذال المعجمتين أي استخلصت اللقاح منهم أي من غطفان وفزارة ﴿ قبل أن يشربوا ﴾ أي الماء .

قوله ﴿ فأقبلت بها ﴾ حال كونى أسوقها « فلقيني النبي ﷺ » وكان ﷺ قد خرج إليهم غداة الأربعاء في الحديد متقنماً في خمسمائة وقيل سبعمائة بعد أن جاء الصريح ونودي : يا خيل الله اركبي ، وعقد

١٣ - حدثنا عصام بن خالد قال حدثنا حريز بن عثمان أنه سأل عبد الله بن بسر صاحب النبي للمقداد بن عمرو لواء وقال له امض حتى تلحقك الخيول وأنا على أترك « فقلت يا رسول الله ان القوم عطاش » يعني غطفان وفزارة عطاش بكسر السين المهملة قوله « واني أعجلتهم أن يشربوا » مفعول له أي كراهة شربهم « سقيهم » بكسر السين وسكون القاف أي حظهم من الشرب

قوله « فابعث في إثرهم » بكسر الهمزة وسكون المثناة . وعند ابن سعد قال سلمة فلو بعثتني في مائة رجل استنفذت ما بأيديهم من السرح وأخذت بأعناق القوم قوله « فقال عليه الصلاة والسلام يا ابن الأكيح ملككت أي قدرت عليهم فاستعبدتهم وهم في الأصل أحرار » فأسجح « بهمزة قطع وسين مهملة ساكنة وبعد الجيم المكسورة حاء مهملة ، أي فارق وأحسن بالعمو وسامح ولا تأخذهم بالشدة

قوله « ان القوم » أي فزارة وغطفان « يقرن في منازلهم » بضم المثناة التحتية وسكون القاف والواو ويبنهما راء مفتوحة آخره نون أي يضافون ، والغرض أنهم وصلوا إلى « قومهم » أي إلى غطفان وهم يضيفونهم ويساعدونهم فلا فائدة في البعث في إثرهم ولا فائدة في التعمد لأنهم لحقوا بأصحابهم . وزاد ابن سعد فجاء رجل من غطفان فقال مروا على فلان الغطفاني فنحز لهم جزورا ، فلما أخذوا يكشطون الجلد رأوا غبرة فتركوها وخرجوا هراباً - الحديث .

وفيه معجزة حيث أخبر عليه الصلاة والسلام بذلك وكان كما قاله . وفي بعض الأصول من البخاري « يقرن » بضم الراء مع فتح أوله ، أي ارفق بهم فانهم يضيفون الأضياف في قومهم فراعى ذلك لهم صلى الله عليه وسلم رجاء تو بنهم وإيمانهم وإنايتهم . ولأبي ذر عن الحوى والمستمل « يقرن » بفتح أوله وكسر القاف وتشديد الراء المهملة . ولأبي ذر « من قومهم » ويحتمل أن يشق من القرى بمعنى الاتباع . وفي بعض النسخ « يقرن » بضم الراء وبضم الياء التحتية أي يجمعون الماء والابن ، وفي بعضها « يقرن » بفتح الراء ومعجمة وزاى معجمة وهو تصحيف ، والله أعلم . وأخرج هذا الحديث البخاري في كتاب المغازي وكذا مسلم وأخرجه النسائي في اليوم والليلة .

١٣ قوله « حدثنا عصام بن خالد » بكسر العين المهملة بفتحها صاد مهملة أبو اسحاق الحمصي الحضرى « قال حدثنا حريز بن عثمان » بفتح الحاء المهملة وكسر الراء وسكون التحتية بفتحها زاي معجمة من صفار التابعين - وهذا الحديث هو الثالث عشر من ثلاثيات الامام ، أخرجه في الربع الأول من الجزء الرابع عشر من البخاري في كتاب المناقب باب صفة النبي صلى الله عليه وسلم

قوله « أنه سأل عبد الله بن بسر » بضم السين المهملة المازني (صاحب النبي صلى الله عليه وسلم قال رأيت) بهمزة الاستفهام (النبي صلى الله عليه وسلم) نصب على المفعولية يحتمل أن يكون رأيت بمعنى أخبرني والنهي بالرفع على أنه اسم كان والتقدير أخبرني أكان النبي صلى الله عليه وسلم شيخاً

ﷺ قال : رأيت النبي ﷺ كان شيخاً ؟ قال كان في عنقه شمرات بيض

١٤ -- حدثنا المكي بن ابراهيم قال حدثنا يزيد بن أبي عبيد قال رأيت أثر ضربة في ساق سلمة فقال يا أبا مسلم ما هذه الضربة ؟ قال هذه ضربة أصابها يوم خيبر . فقال الناس : أصيب سلمة ، فأثبت

ويحتمل أن يكون رأيت استفهاماً منه هل رأى النبي صلى الله عليه وسلم ويكون النبي بالنصب على المفعولية وقوله (كان شيخاً) استفهام ثان تقديره أكان - وقال الناءودي والنبي بالرفع ليس اسم كان بل مبتدأ ، ومن قال اسم كان فقد أخطأ كما قاله الحافظ ابن حجر

قوله (شيخاً) خبر كان استفهام آخر محذوف الأداة ، ويؤيده رواية الاسماعيلي . قالت شيخ كان رسول الله ﷺ أم شاب ، كما ذكر هذا الحديث صاحب الفتح عن حرب بن عثمان قل : رأيت عبد الله ابن بسر صاحب المي ﷺ بمحضر والناس يسألونه ، فدنوت منه وأنا غلام فقلت : أنت رأيت رسول الله ﷺ قال نعم . قلت شيخ كان رسول الله ﷺ أم شاب . قال فتبسم ، وفي رواية له : أكان النبي صلى الله عليه وسلم صبغ . قال يا ابن أخي ، لم يبلغ ذلك .

قوله (قال كان في عنقه شمرات بيض) وفي رواية الاسماعيلي : انما كانت شمرات بيض ، وأشار الى عنقه . وفي رواية أنس : انما كان شيء في صدغيه ، فتكون شيئاً على مافي العنقة . وفي حديث أنس بعده ليس في رأسه ولحيته عشرون شعرة بيضاء . وعصام هو من كبار شيوخ البخاري ، وليس له في الصحيح غير هذا الحديث . وحريز بالزاي مكبراً من صغار التابعين .

قوله (شمرات بيض) لانزيد على العشرة لا يراده بصيغة جمع القلة ، وقيل انها كانت سبعة عشر شعرة ، والله أعلم وعلمه أحكم .

١٤ -- قوله (حدثنا المكي بن ابراهيم) علم لا نسبة لما ذكره وهو صاحب الكواكب . قال حدثنا يزيد بن أبي عبيد بضم المين -- وهذا الحديث هو الرابع عشر من ثلاثيات الامام ، أخرجه في أول الربع الأول من الجزء السابع عشر في (كتاب المغازي) باب غزوة خيبر .

قوله (قال رأيت أثر ضربة في ساق سلمة بن الأكوع . فقلت له يا أبا مسلم) هي كنية سلمة رضي الله عنه ، ما هذه الضربة التي بساقتك ؟ قال هذه ضربة أصابني ، أي أصابت ساق رجلي . ولابن عساكر أصابتنا ، ولأصلي وأبي ذر وأبي الوقت : أصابها أي رجله . وفي الفتح : أي أصابت ركبته . قوله (يوم خيبر) بالنصب على الظرفية ، غزوة خيبر .

قوله (فقال الناس أصيب سلمة فأثبت النبي ﷺ ولأبي ذر عن الكشميهني الى النبي ﷺ فنفت فيه أي في موضع الضربة . وفي رواية لابن عسار انه فوق النفخ ودون النفل ، وقد يكون بغير ريق بخلاف النفل وقد يكون بريق خفيف بخلاف النفخ .

قوله (ثلاث نفثات) بالمثلثة بعد الفاء فيهما جمع نفثة وهي فوق النفخ ودون النفل كما تقدم .

إلى النبي ﷺ فنفت فيه ثلاث نفثات ، فما اشتكتها حتى الساعة

١٥ - حدثنا أبو عاصم الضحاك بن مخلد قال حدثنا يزيد عن سلمة بن الأكوع قال : غزوت مع النبي ﷺ سبع غزوات ، وغزوت مع ابن حارثة استعمله علينا

١٦ - حدثنا محمد بن عبد الله الأنصاري قال حدثنا حميد أن أنساً حدثهم عن النبي ﷺ قال

قوله ﴿ فما اشتكتها حتى الساعة ﴾ بالجر في اليونينية ، على ان حتى جارة وبالنصب بتقدير زمان ، أى فما اشتكتها زماناً حتى الساعة والله أعلم .

١٥ - قوله ﴿ حدثنا أبو عاصم ﴾ النبيل الضحاك بن مخلد ، بفتح الميم وسكون المهجمة وسقط الضحاك بن مخلد لأبي ذر . وهذا الحديث هو الخامس عشر من الثلاثيات في آخر الربع الثاني من الجزء السابع عشر في النصف الثاني في (كتاب المغازي) باب بعث النبي ﷺ أسامة بن زيد إلى الحركات من جهينة .

قوله ﴿ حدثنا ﴾ ولأبي ذر وابن عساكر والأصلي أخبرنا يزيد بن أبي عبيد مولى سلمة وثبت ابن أبي عبيد لأبي ذر .

قوله ﴿ عن سلمة بن الأكوع ﴾ رضى الله عنه .

قوله ﴿ أنه قال غزوت مع النبي ﷺ تسع غزوات ﴾ بفوقية قبل السين ، كذا في الفرع هنا في رواية أبي عاصم الضحاك ، فإن كانت محفوظة فلهذه عدة غزوة وادى القرى التي وقعت بعد خيبر وعمره القضاء لأن في الرواية المذكورة في البخارى قبل ذلك بأن قال سلمة : غزوت مع النبي ﷺ سبع غزوات ، وعدها صاحب الفتح فهن : خيبر ، والحديبية ، وحنين ، وغزوة قرد ، وغزوة الطائف ، وغزوة الفتح ، وغزوة تبوك . فهذه سبع غزوات ، كما هن تسع غزوات وبها تكمل التسعة . قال القسطلاني : رأيت في غير الفرع من الأصول المعتمدة سبع بالموحدة في رواية أبي عاصم هذه ، وفي الفتح أنه روى بلفظ التسع بالفوقية قبل السين في رواية جاتم بن اسماعيل .

قوله ﴿ وغزوت مع ابن حارثة ﴾ أى أسامة بن يزيد بن حارثة فلهذه إلى جده

قوله ﴿ استعمله علينا النبي ﷺ ﴾ ولأبي ذر : فاستعمله أميراً والله أعلم .

١٦ - قوله ﴿ حدثنا محمد بن عبد الله ﴾ بن مثنى بن عبد الله بن أنس بن مالك بن النضر الأنصاري وسقط ابن عبد الله لأبي ذر . قال حدثنا حميد الطويل - وهذا الحديث هو السادس عشر من ثلاثيات الامام ، أخرجه في الربع الثاني من الجزء الثامن عشر في (كتاب التفسير) باب قوله تعالى : (يا أيها الذين آمنوا) كتب عليكم القصاص (إلخ .

قوله ﴿ إن أنساً حدثهم عن النبي صلى الله عليه وسلم ﴾ قال « كتاب الله القصاص » برفعهما ، على ان كتاب الله مبتدء والقصاص خبره ونصبهما على ان كتاب الله إغراء والقصاص بدل ، ونصب الأول ورفع الثاني على أنه مبتدء محذوف الخبر ، أى اتبعوا كتاب الله ففيه القصاص .

« كتاب الله القصاص »

١٧ - حدثنا المسكي بن ابراهيم قال حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع قال : لما أمسوا يوم فتح خيبر أوقدوا النيران . قال النبي ﷺ « على ما أوقدتم النيران ؟ قالوا لحوم الحمر الانسية . قال « اهرقوا ما فيها واكسروا قدورها » فقام رجل من القوم فقال : نهرق ما فيها ونغسلها ؟ فقال النبي ﷺ « أو ذاك »

١٨ - حدثنا أبو عاصم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة بن الأكوع قال قال النبي ﷺ « من ضحى

والمعنى : حكم كتاب الله ففيه حذف مصاف ، وهو يشير الى قوله تعالى (والجروح قصاص) وقوله : (والسن بالسن) هكنا أورده مختصراً وساقه البخارى فى كتاب الصالح بهذا الاسناد مطولاً . وفى كتاب الديات قال الخطابى : قوله (فمن عفى له من أخيه شيء فاتباع) الخ . ويحتاج الى تفسيره لأن العفو يقتضى إسقاط الطلب فما هو إلا اتباع ، وأجاب بأن العفو فى الآية محمول على العفو على الدية فيتمتع به فبذلك المطالبة بها ويدخل فيه بعض مستحقى القصاص فانه يسقط وينتقل حق من لم يعف الى الدية فيطالب بحصته والله أعلم .

١٧ - قوله ﷺ حدثنا المسكي بن ابراهيم بن بشر بن فرقد الحنظلى - وهذا الحديث هو السابع عشر من ثلاثيات الامام ، أخرجه فى الربع الأول من الجزء الثالث والعشرين فى كتاب (الصيد والذباح) فى باب آنية الجوس والمينة منه . قال حدثنا وفى القسطلانى حدثنى بالافراد يزيد بن أبي عبيد الأسلمى مولى سلمة بن الأكوع قوله ﷺ عن سلمة بن الأكوع هو ابن عمرو بن الأكوع انه قال : لما أمسوا يوم فتحوا خيبر أوقدوا النيران . قال النبي ﷺ « على ما » بألف بعبد الميم . ولابن أبي ذر عن الكشميهنى : علام أوقدتم هذه النيران . قالوا لحوم بالجر أى على لحوم الحمر الانسية . بفتح الهمزة والنون وبكسر الهمزة وسكون الدون لغتان وسقط لفظ الحمر لآبى ذر .

قوله ﷺ قال النبي ﷺ اهرقوا ما فيها واكسروا قدورها ، والآبى ذر : هريقوا
قوله ﷺ ما فيها واكسروا قدورها ﷺ مبالغة فى الزجر . وسقط قوله واكسروا قدورها لابن عساكر
قوله ﷺ فقام رجل من القوم ﷺ فقال يارسول الله نهرق ما فيها ونغسلها . استفهام محذوف الأداة .
فقال النبي ﷺ « أو ذاك » بسكون الواو ، وإشارة الى التخيير بين الكسر والغسل . وغاظ أولاً حسماً للمادة فلما سلموا الحكم وضع عنهم الإصر ، والأمر بغسلها حكم بالتنجيس فيستفاد منه تحريم أكلها وهو دال على تحريمها لعينها لا لمعنى خارج . وسقط لغير أبى ذر وابن عساكر فقال النبي ﷺ والله تعالى أعلم .
١٨ - قوله ﷺ حدثنا أبو عاصم بن الضحاك بن مخلد النبيل (عن يزيد بن أبي عبيد) بضم العين (عن سلمة بن الأكوع) - وهذا الحديث من ثلاثيات الامام أخرجه فى الربع الثانى من الجزء الثالث والعشرين فى كتاب الأضاحى باب ما يؤكل من لحوم الأضاحى وما يتزود منها
قوله ﷺ أنه قال : قال النبي صلى الله عليه وسلم من ضحى منكم فلا يصبحن ﷺ بالصاد المهملة الساكنة

منكم فلا يُصبحن بعد الثالثة وبقي في بيته منه شيء ، فلما كان العام المقبل قالوا يا رسول الله : نفعل كما فعلنا العام الماضي ؟ قال « كلوا واطعموا وادخروا ، فان ذلك العام كان بالناس جهداً فأردت أن تعينوا فيها »

والمروحة المسكورة . قوله ﴿ بعد الثالثة ﴾ من الليالي من وقت التضحية (وفي بيته) ولأبي ذر (وبقي في بيته منه) أي من الذي ضحى به (شيء) أي من لحمه

قوله ﴿ فلما كان العام المقبل قالوا يا رسول الله نفعل كما فعلنا في العام الماضي ﴾ وفي رواية (عام الماضي) إضافة الموصوف الى صفته ، أي من ترك الادخار يستفاد منه أن النهي كان سنة تسع لما دل عليه الذي قبله أن الاذن كان في سنة عشر . قال ابن المنذر : وجه قولهم هل نفعل كما كنا نفعل مع أن النهي يقتضي الاستمرار لأنهم فهموا أن ذلك النهي ورد على سبب خاص ، فلما احتمل عندهم عموم النهي أو خصوصه من أحل السبب سألوا فأرشدهم إلى أنه خاص بذلك العام من أجل السبب المذكور . قال القسطلاني : والسبب الخاص هو الرأفة ، وإذا ورد العام على سبب خاص حاك في النفس من عمومته وخصوصه اشكال ، فلما كان مظنة الاختصاص أعادوا السؤال ، ويشبه أن يستدل بهذا من يقول ان العام يضعف عمومته بالسبب فلا يبقى على أصالته ولا ينتهي به على التخصيص . ألا ترى أنهم لو اعتقدوا بقاء العموم على أصالته لما سألوا ، ولو اعتقدوا الخصوص أيضاً لما سألوا . فسؤالهم يدل على أنه ذو شأنين . وهذا اختيار الامام الجويني

قوله ﴿ قال ﷺ حين سألوه (كلوا واطعموا) بهمة قطع وكسر العين المهملة . تمسك به من قال بوجوب الأكل من الأضحية ولا حجة فيها لأنه أمر بعد حظر فيكون للإباحة . واستدل به على أن العام إذا ورد على سبب خاص ضعف دلالة العموم حتى لا يبقى على أصالته ، لكن لا يقتصر فيه على السبب . وفي السكراني : وفي الحديث دليل على أن تحريم ادخار لحوم الأضاحي كان لعل ، فلما زالت العلة زال التحريم . فان قلت : فهل يجب الأكل من لحمها لظاهر الأمر وهو : كلوا ؟ قلت : ظاهره حقيقة في الوجوب إذا لم تسكن قرينة صارفة عنه وكان ثمة على أنه لرفع الحرمة أي الإباحة . ثم ان الأصوليين اختلفوا في الأمر الوارد بعد الحظر أهو للوجوب أم للإباحة ، ولئن سلمنا أنه للوجوب حقيقة فالاجماع هاهنا مانع عن الحمل عليها . قوله ﴿ وادخروا ﴾ بالدال المهملة المشددة وأصله من دخر بالمعجمة دخلت عليها تاء الافتعال ثم ادغمت ومنه قوله تعالى (فهل من مدكر) (وادكر بعد أمة) ويؤخذ من الاذن في الادخار الجواز خلافاً لمن كرهه وقد ورد في الادخار « كان يدخر لأهله قوت سنة » وفي رواية « كان لا يدخر لغد » والأول في الصحيحين والثاني في مسلم ، والجمع بينهما أنه لا يدخر لنفسه ويدخر لعياله ، أو أن ذلك كان باختلاف الحال فيتركه عند حاجة الناس اليه ويفعله عند عدم الحاجة

قوله ﴿ فان ذلك العام ﴾ الواقع فيه النهي (كان بالناس جهد) بفتح الجيم أي مشقة من جهد قحط السنة قوله ﴿ فأردت أن تعينوا ﴾ الفقراء (فيها) الضمير راجع الى المشقة مطالب الجهد . والأمر في قوله كلوا واطعموا للإباحة . كذا هنا من الامانة . وفي رواية مسلم عن محمد بن المثني عن أبي عاصم (فأردت

١٩ - حدثنا المسكي بن ابراهيم قال حدثنا يزيد بن أبي عبيد عن سلمة قال : خرجنا مع النبي

أن تقسموا فيهم (كأوا وأطعموا وأدخروا) وقال القاضي عياض : الضمير في تعيينوا فيها للشقة المفهومة من الجهد أو من الشدة أو من السنة لأنها سبب الجهد ، وفي (تفشوا فيهم) أى في الناس المحتاجين إليها . قال في المشارق : ورواية البخارى أوجه . وقال في شرح مسلم : ورواية مسلم أشبه .

قال في الفتح : قلت قد عرفت أن مخرج الحديث واحد ، ومداره على أبي عاصم ، وأنه تارة قال هذا وتارة قال هذا ، والمعنى في كل صحيح فلا وجه للترجيح . انتهى .

والجمهور على أن التضيعة سنة مؤكدة . وفي وجه للشافعية أنها من فروض الكفاية . وقال صاحب الهداية من الحنفية : واجبة على كل مسلم مقيم مومر في يوم الاضحى عن نفسه وعن ولده الصغير . أما الوجوب فتقول أبي حنيفة ومحمد وزفر والحسن وإحدى الروایتين عن أبي يوسف . وقال الشيخ الخليل من المالكية : المشهور أنها سنة . وقال المرادوى من الحنابلة : وتسبب التضيعة لمسلم ولو مكاتباً باذن سيده إلا النبي ﷺ فكانت واجبة عليه . وقد ضحى ﷺ بكبشين أملحين أقرنين ذبحهما بيده وسمى وكبر ووضع رجله على صفاحهما . والألمح الذى يخالط سواده البياض والبياض أكثر ، قيل الأغبى ، وقيل الأبيض الخالص . ويسن أن يقول عند الذبح « بسم الله والله أكبر . اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وصحبه وسلم . اللهم منك واليك . اللهم تقبل منى - أو تقبل من فلان ان كان ذبحه عن غيره » والله أعلم وعامه أحكم .

١٩ - قوله ﷺ حدثنا المسكي بن ابراهيم بن بشير بن فرقد الباهلي الحنظلي الحافظ (قال حدثنا يزيد بن أبي عبيد) بضم العين مصغراً مولى سلمة بن الأكوع أبى مسلم . واسم الأكوع سنان بن عبد الله وهذا الحديث هو التاسع عشر من ثلاثيات الامام أخرجه في الربع الثانى من الجزء الثامن والعشرين في كتاب الديات باب إذا قتل نفسه خطأ فلا دية له . قال الاسماعيلى . ولا إذا قتله عمداً ؛ فلا مفهوم لقوله خطأ قال صاحب الفتح : يظهر أن البخارى رحمه الله انما قيد بالخطأ لأنه محل الخلاف . قال ابن بطال : قال الأوزاعى وأحمد واسحاق يجب دية على عائلته ، فان عاش ففى له عليهم ، وإن مات ففى لورثته . وقال الجمهور : لا يجب في ذلك شيء ، وقصة عامر هذه حجة لهم إذ لم ينقل أن النبي ﷺ أوجب في هذه القصة له شيئاً ، ولو وجب لبينها إذ لا يجوز تأخير البيان عن وقت الحاجة ، وقد أجمعوا على أنه لو قطع طرفاً من أطرافه عمداً أو خطأ لا يجب فيه شيء .

قوله ﷺ عن سلمة هو ابن الأكوع أبو مسلم ، واسم الأكوع سنان بن عبد الله رضى الله عنهم أنه (قال خرجنا مع رسول الله ﷺ الى خيبر) قرية كانت لليهود على أربع مراحل من المدينة (فقال رجل منهم) قال القسطلانى : هو أسيد بن حضير ، وقال في موضع آخر . هو عمر بن الخطاب على اختلاف الأقوال قوله ﷺ (أسمعنا) من الاسماع (بكسر الميم) (يا عامر) هو ابن الأكوع فهو أخو سلمة وقيل عمه ابن سنان قوله ﷺ (هنيأتك) بضم أوله وتشديد التحتية بعد النون ، ووقع في رواية المستملى بحذف التحتانية ،

ﷺ إلى خير، فقال رجل منهم : أسمعنا يا عامر من هنياتك ، فبدأ بهم ، فقال النبي ﷺ « من وفى القسط لآتي (هنياتك) بضم الهاء وفتح وسكون التحيانية بعدها هاء فألف ففوقية فكاف : أراجيزك . ولا بن عساكر وأبي ذر عن الكشميهني : من هنياتك كما في هذا الموضع بتحتية مشددة بدل الهاء الثانية تصغير هنياتك واحدة هناة وتقلب الياء هاء .

قال ابن بطال : لم يذكر في هذا الطريق صفة قتل عامر رضي الله عنه نفسه وقد تقدم في كتاب الأدب في البخاري ففيه : وكان سيف عامر قصيراً فتناول به يهوديا ليضربه فرجع ذبابه فأصاب ركبته . قال ابن حجر (قلت) ونقل بعض الشراح عن الإسماعيلي أنه قال ليس في رواية مكى شيخ البخاري أنه ارتد عليه سيفه فقتله . والباب مترجم عن قتل نفسه ، وظن أن الإسماعيلي تعقب ذلك على البخاري وليس كما ظن وإنما ساق الحديث بلفظ فارتد عليه سيفه « ثم نبه على أن هذه اللفظة لم تقع في رواية البخاري هنا فأشار إلى أنه عدل هنا عن رواية مكى بن إبراهيم لهذه النكتة فيكون أولى لوضوحه ، وبجواب بأن البخاري يعتمد هذا الطريق كثيراً فيترجم بالحكم ويكون قد أورد ما يدل عليه صريحاً في مكان آخر فلا يجب أن يعيده فيورده من طريق أخرى ليس فيها دلالة أصلاً أو فيها دلالة خفية ، كل ذلك للفرار من التكرار لغير فائدة وليبعث الناظر فيه على تتبع الطرق والاستكثار منها ليتمكن من الاستنباط ومن الجزم بأحد المحتملين مثلاً ، وقد عرف ذلك بالاستقراء من صنيع البخاري فلا معنى للاعتراض به عليه . وقد ذكرت ذلك مراراً وإنما أنبه على ذلك إذا بعد العهد به .

وقد تقدم في البخاري في الدعوات من وجه آخر عن يزيد بن أبي عبيد شيخ مكى فيه بلفظ : فلما تصاف القوم أصيب عامر بقائمة سيفه فمات ، وقد اعترض عليه الكرماني فقل قوله في الترجمة (فلادية له) لا وجه له هنا وإنما موضعه اللائق به الترجمة السابقة ، إذا مات في الزحام فلادية له على المزاحمين لظهور أن قاتل نفسه لا دية له « ولعله من تصرف النقلة بالتقديم والتأخير عن نسخة الأصل ثم قال : وقال الظاهرية دية من قتل نفسه على عاقبته فلعل البخاري (رح) أراد رد هذا القول .

﴿ قلت ﴾ نعم أراد البخاري رد هذا القول لكن على قائله قبل الظاهرية وهو الأوزاعي كما قدمته . وما أظن منهج الظاهرية اشتهر عند تصنيف البخاري كتابه ، فانه صنف كتابه في حدود العشرين ومائتين وكان داد بن علي الاصبهاني رأسهم في ذلك الوقت طالباً وكان سنه يومئذ دون العشرين . وأما قول الكرماني بأن قول البخاري (رح) فلادية له يندق بترجمة من مات في الزحام فهو صحيح ، لكنه في ترجمة من قتل نفسه أليق ، لأن الخلاف في من مات في الزحام قوى ، فمن ثمة لم يجزم في الترجمة بنفي الدية بخلاف من قتل نفسه فإن الخلاف فيه ضعيف تجزم فيه بالنفي وهو من محاسن تصرف البخاري ، فظهر أن النقلة لم يخالفوا تصرفه وبالله التوفيق . والهنية مصغر هنة أصلها هنة أي شيء يسير ، والمراد به الأراجيز .

قوله ﴿ فبدأ عامر بهم ﴾ أي ساقهم منشداً للأراجيز :

اللهم لولا أنت ما اهتدينا * ولا تصدقنا ولا صلينا

السائق ؟ قالوا عامر . فقال « رحمه الله » فقالوا يا رسول الله هلا أمتعتنا به ؟ فأصيب صبيحة ليلته . فقال القوم : حبِط عمله ، قتل نفسه ، فلما رجعت وهم يتحدثون أن عامراً حبِط عمله ، فجئت إلى النبي ﷺ فقلت يا نبي الله فإدراك أبي وأمي ؟ زعموا أن عامراً حبِط عمله ، فقال « كذب من قالها ، إن له لأجرين اثنين ، إنه لجارهد مجاهد ، وأبى قتل يزيد عليه »

فأنزلان سَكِينَةً عَلَيْنَا * وثبت الأقدام إن لاقينا

إن الألى قد بغوا عَلَيْنَا * إذا أرادوا فِتْنَةَ أَيْنَا

قوله ﷺ فقال النبي ﷺ من السائق ؟ قالوا هو عامر يا رسول الله ، فقال ﷺ « رحمه الله » فقالوا يا رسول الله هلا أمتعتنا به ، بهمة مفتوحة وسكون الميم ، أي بحياة عامر قبل اسراع الموت له لأنه ﷺ ما قال مثل ذلك لأحد ولا استغفر لأحد قط يخصه بالاستغفار عند القتال إلا استشهد . وفي غزوة خيبر قال رجل من القوم وجبت يانبي الله لولا أمتعتنا به . ووقع في مسلم أن هذا الرجل هو عمر بن الخطاب رضي الله عنه قوله ﷺ فأصيب عامر صبيحة ليلته ﷺ ولابن عساكر : هلا أمتعتنا أي وجبت له الشهادة بدعائك وليت تركته لنا وكانوا قد عرفوا أنه عليه السلام لا يدعو لأحد بالترحم خاصة عند القتال إلا استشهد .

ووجه ذلك أن سيفه كان قصيراً فتناول به يهودياً ليضربه فرجع ذبابه فأصاب ركبته كما تقدم ولم يذكر في هذا الطريق كيفية قتله على عادته رحمه الله في ذكر الترجمة بالحكم .

قوله ﷺ فقال القوم ومنهم أسيد بن حضير ﷺ كما عند المؤلف في الأدب ، حبِط عمله بكسر الموحدة أي بطل لأنه قتل نفسه ، قال سلمة : فلما رجعت وهم يتحدثون أن عامراً حبِط عمله ، قال سلمة : فجئت إلى النبي ﷺ فقلت يا نبي الله ، ولأبي ذر (فإدراك أبي وأمي) بفتح الذاء ، زعموا أن عامراً حبِط عمله أي بطل عمله ، فقال ﷺ « كذب من قالها » أي كلمة حبِط عمله .

قوله ﷺ (أن له لأجرين) أجر الجهاد في الطاعة ، وأجر الجهاد في سبيل الله واللام في لأجرين للتأكيد .

قوله ﷺ (اثنين) للتأكيد لقوله أجرين أنه لجاهد مرتكب المشقة في الخير ، بجاهد في سبيل الله عز وجل كلاهما اسم الفاعل الأول من جاهد ، والثاني من جاهد ، ومعناه جاهد في الخير بجاهد في سبيل الله ، قال الكرماني ويروى أنه لجاهد بلفظ الماضي ، بجاهد بفتح الميم جمع مجهد ، يعني حضر مواطن من الجهاد . وفي التوضيح : وإنما قالوا حبِط عمله لقوله تعالى (ولا تقتلوا أنفسكم) وهذا إنما هو فيمن يتعمد قتل نفسه إذ الخطأ لا ينهي عنه أحد . وقال الداؤدي : ويحتمل أن يكون هذا قبل قوله تعالى : (وما كان المؤمن أن يقتل مؤمناً إلا خطأ) .

قوله ﷺ (وأبى قتل) بفتح القاف وسكون الفوقية (يزيد عليه) أي يزيد الأجر على أجره ، ويروى يزيد بدون الهاء ، أنه يبلغ أعلى الدرجات وأفضل التهاليت ، وفي رواية النسفي والأصلي وأبى قتل ، وصوبها ابن بطلان وكذا عياض ، وليست الرواية الأخرى خطأ محضاً ، بل يمكن ردها إلى معنى الأخرى والله أعلم .

٢٠ - حدثنا الأنصارى قال حدثنا حميد عن أنس أن ابنة النضر لطمت جارية فكسرت ثلثيتها

أخرج هذا الحديث البخارى فى المغازى والأجوب والمظالم والذبايح والدعوات ، وأخرجه مسلم وابن ماجه .
٢٠ - قوله ﴿ حدثنا الأنصارى ﴾ هو محمد بن عبد الله بن المثني البصرى كما تقدم (قال حدثنا حميد) الطويل فى كتاب التفسير فى البخارى ، حدثنا حميد أن أنساً حدثهم ، وهذا الحديث هو المشهور من الثلاثيات ؛ أخرجه البخارى بعد الحديث التاسع عشر بمحدثين .

قوله ﴿ عن أنس رضى الله عنه ﴾ إن ابنة النضر بالنون المفتوحة والضاد المعجمة الساكنة واسمها الربيع بضم الراء وفتح الموحدة وتشديد التحتية المكسورة وهو جد أنس .
قوله ﴿ لطمت جارية ﴾ وفى رواية الفزارى جازية من الأنصار ، وفى رواية معمر عند أبى داؤد امرأة بدل جاريه . وفيه أن المراد بالجارية المرأة الشابة لا الأمة الرقيقة .

قوله ﴿ فكسرت ثلثيتها ﴾ فعرضوا عليهم الأرض فأبوا ، فطلبوا العفو فأبوا . فان قلت سبق فى البخارى أنها جرحت وقال هناك كسرت والجرح غير الكسر ، قلت : قال ابن حزم بالهمزة المفتوحة وسكون الزاى الأنصارى ، ورد فى أمر الربيع حديثان مختلفان أحدهما فى جراحة جرحتها والثانى فى ثلثة كسرتها ، فقضى صلى الله عليه وسلم بالقصاص : فخلعت أمها فى الجراحة بأن لا يقتل منها وحلف أخوها فى الكسر لا يقتل منها . وكان هذا قبل أحد لأن أنس بن النضر قتل يوم بدر . قال السندى : محل القصاص فى كسرها إذا انضبط الكسر قوله ﴿ فأتوا ﴾ أى أتى أهلها النبى صلى الله عليه وسلم يطلبون القصاص ، زاد فى الصالح ومثله لابن ماجه والنسائى من وجه آخر عن أنس ؛ فطلب العفو إليهم فأبوا ، فعرضوا عليهم الأرض فأبوا ، أى طلب أهل الربيع الى أهل التى كسرت ثلثيتها أن يعفوا عن الكسر المذكور مجانا أو على مال فامتنعوا ، زاد فى الصالح فأبوا القصاص . وفى رواية الفزارى فطلب القوم القصاص فأتوا النبى صلى الله عليه وسلم .

قوله ﴿ فأمروا بالقصاص ﴾ زاد فى الصالح فقال أنس بن النضر إلى آخر ما حكته فى باب القصاص بين الرجال والنساء وهو هذا : فقال أنس بن النضر : أتكسر ثلثة الربيع يارسول الله ، لا الذى بعثك بالحق لا تكسر ثلثيتها . قال يا أنس « كتاب الله القصاص » وفيه : فرضى القوم وعفوا . وقع فى رواية الفزارى : فرضى القوم فقبلوا الأرض . وفى رواية معمر : فرضوا بأرشن أخذوه . وفى رواية مروان بن معاوية عن حميد عند الاسماعيلى : فرضى أهل المرأة بأرشن أخذوه فعفوا فعرف أن قوله فعفوا أى على الدية ؛ زاد معمر : فمحبب النبى صلى الله عليه وسلم وقال « إن من عباد الله من لو أقسم على الله لأبره » أى لأبر قسمه . ووقع فى رواية خالد الطحان عن حميد عن أنس فى هذا الحديث عند ابن أبى عاصم « كم من رجل لو أقسم على الله لأبره » .

وجه تسميته أن أنس بن النضر أقسم على نفي فعل غيره مع إصرار ذلك الغير على إيقاع ذلك الفعل .
سكان قضية ذلك فى العادة أن يحتج فى يمينه ، فألهم الله الغير العفو ؛ فبر قسم أنس وأشار بقوله أن من

فاتوا النبي ﷺ فأمر بالقصاص

عباد الله . الى أن هذا الاتفاق إنما وقع اكراما من الله لأنس ليبر يمينه ، وأنه من جملة عباد الله الذين يجيب دعاءهم ويطيعهم أربهم . واختلف في ضبط قوله ﷺ « كتاب الله القصاص » فالمشهور أنها مرفوعة على أنها مبتدأ وخبر ، وقيل منصوبان ، على أنه إنما وضع فيه المصدر موضع الفعل أي كتب الله القصاص أو على الاغراء والقصاص بدل منه فينصب أو ينصب بفعل محذوف ويجوز رفعه بأن يكون خبر مبتدأ محذوف . واختلف أيضا في المعنى ، فقيل المراد حكم كتاب الله القصاص ، فهو على تقدير حذف مضاف ، وقيل المراد بالكتاب الحكم أي حكم الله القصاص ، وقيل أشار الى قوله (والجروح قصاص) ، وقيل الى قوله (فماتوا بمثل ما عوقبتم به) ، وقيل الى قوله (والسن بالسن) في قوله (وكتبنا عليهم فيها) بناء على أن شرع من قبلنا شرع لنا ما لم يرد في شرعنا ما يرفعه .

وقد استشكل إنكار أنس بن النضر كسر سن الربيع مع سماعه من النبي ﷺ الأمر بالقصاص ثم قال تسكس سن الربيع ثم أقسم أنها لا تسكسر . وأجيب بأنه أشار بذلك الى التأكيد على النبي صلى الله عليه وسلم في طلب الشفاعة اليهم أن يعفوا عنها . وقيل كان حلفه قبل أن يعلم أن القصاص حتم فظن أنه على التخيير بينه وبين الدية أو العفو . وقيل لم يرد الانسكار المحض والرد بل قاله توقعا ورجاء من فضل الله أن يلهم الخصوم الرضى حتى يعفوا أو يقبلوا الأرش ، وبهذا جزم الطيبي فقال : لم يقله ردًا للحكم بل نفى وقوعه لما كان له عند الله من اللطف به في أموره والثقة بفضله أن لا يخيبه فيها حلف به ولا يخيب ظنه فيما أراده بأن يلهمهم العفو ، وقد وقع الأمر على ما أراد . وفيه جواب الحلف فيما يظن وقوعه والثناء على من وقع له ذلك عند أمن الفتنة بذلك عليه ، واستحباب العفو عن القصاص والشفاعة في العفو ، وأن الخيرة في القصاص أو الدية للمستحق على المستحق عليه ، وإثبات القصاص من النساء في الجراحات وفي الأسنان . وفيه الصلح على الدية وجريان القصاص في كسر السن ومحلله فيما إذا أمكن التماثل بأن يكون المكسور مضبوطا فيبرد من سن الجاني ما يقابله بالبرد مثلا . قال أبو داود في السن : فلت لأجد كيف ؟ قال يبرد . ومنهم من حمل الكسر في هذا الحديث على القطع ، وهو بعيد من هذا السياق .

قال القسطلاني : وهو محمول على أن الكسر كان منضبطا وأمكن القصاص بأن ينشر بمشاور بقول أهل الخبرة ، وهذا بخلاف غير السن من العظام لعدم الوثوق بالمائلة فيها . قال الشافعي : ولأن دون العظم حائل من جلد ولحم وعصبي تتعذر معه المائلة ، وهذا مذهب الشافعية والحنفية . وقال المالكية بالقود في النظام إلا ما كان مخوفا أو كان كالمأمومة والمنقلة والهاشمية ففيها الدية . قال ابن بطال : أنه لما بل قاع السن بالسن في العمد ، واختلفوا في سائر أعضاء الجسد ، ومذهب مالك القود إلا فيما كان مخوفاً كما تقدم فثبت الدية . واقتض من موضحة وسابقتها ثم قال : وإلا أن يعظم الخطر في غيرها كعظم الصدر ، وفي الحديث القصاص في كسر السن وهو محمول على ما إذا أمكن التماثل بأن يكون المكسور مضبوطا فيبرد بالبرد من سن الجاني ما يقابل المكسور . والله أعلم وعلمه أحكم .

٢١ - حدثنا أبو عاصم عن يزيد بن أبي عبيد عن سلمة قال بايعتنا النبي ﷺ تحت الشجرة فقال لي يا سلمة ألا تبائع ؟ قلت يا رسول الله قد بايعت في الأول ، قال « وفي الثاني »

٢١ - قوله (حدثنا أبو عاصم) الضحاك بن مخلد النبيل (عن يزيد بن أبي عبيد) بضم العين مولى سلمة بن الأكوع - وهذا الحديث الحادى والعشرون من الثلاثيات أخرجه الامام فى أول الربع الثالث من الجزء التاسع والعشرين فى كتاب الاحكام باب من بايع مرتين . وقد تقدم هذا الحديث برواية مسكى ان ابراهيم فى صحيفة ١٦ وفيه (بايعت النبي ﷺ ثم عدلت الى ظل شجرة فلما خف الناس قال : يا ابن الأكوع ألا تبائع)

قوله (عن سلمة بن الأكوع) أنه قال بايعنا (بسكون العين) (النبي ﷺ) بيعة الرضوان التى (تحت الشجرة) التى بالحديبية ، وهى التى نزل فيها (لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة) وهذه البيعة بيعة الرضوان

قوله (فقال) عليه الصلاة والسلام (لى يا سلمة ألا) بالتحذيف (تبائع) قلت يا رسول الله قد بايعت فى (الزمن) (الأول) بفتح الهمزة وتشديد الواو (قال) عليه الصلاة والسلام (وفى الثانى) أى وفى الزمن الثانى تبائع أيضاً . ولأبى ذر عن النكشمي فى الأولى بالتأنيث قال وفى الثانية ، والمراد الساعة أو الطائفة يحتمل أن يكون سبب التكرار تقويته وتثبيته فيما لاح له من الأمور العظام بعد ذلك الوقت كما مر ذكره ووقع فى رواية مسكى (فقلت قد بايعت يا رسول الله قال وأيضاً ، فبايعته الثانية) وزاد فى آخره (فقلت له يا أبا مسلم على أى شىء كنتم تبائعون يومئذ ؟ قال على الموت) وقد تقدم البحث فى ذلك هناك . وقال المصنف فيما ذكره ابن بطال : أراد أن يؤكد بيعة سلمة لعلمه بشجاعته وعنايته فى الاسلام وشهرته بالشبث فلذلك أمره بتكرار المبايعة

(قلت) ويحتمل أن يكون سلمة لما بادر الى المبايعة ثم قعد قريباً واستمر الناس يبايعون الى أن خفوا أراد ﷺ منه أن يبايع لتتوالى المبايعة معه ، ولا يقع فيها نخل ، لأن العادة فى مبدأ كل أمر أن يكثُر من يباشره فيتوالى ، فاذا تنهى قد يقع من بين من يحى آخر نخل ، ولا يلزم من ذلك اختصاص سلمة بما ذكر . والواقع أن الذى أشار اليه ابن بطال من حال سلمة فى الشجاعة وغيرها لم يكن ظهر بعد لأنه إنما وقع منه بعد ذلك فى غزوة ذى قرد حيث استعاد السرح الذى كان المشركون أغاروا عليه فاستلب ثيابهم وكان آخر أمره أن أسهم له النبي ﷺ سهم الفارس والراجل ، فالأولى ان يقال تفرس فيه النبي ﷺ ذلك فبايعه مرتين وأشار بذلك الى أنه سيقوم فى الحرب مقام رجلين فكان كذلك .

وقال ابن المنير : يستفاد من هذا الحديث أن إعادة لفظ العقد فى النكاح وغيره ليس فسخاً للعقد الأول خلافاً لمن زعم ذلك من الشافعية ، قال الحافظ (قلت) الصحيح عندهم أنه لا يكون فسخاً كما قال الجمهور والله أعلم .

٢٢ - حدثنا خلاد بن يحيى قال حدثنا عيسى بن طهمان قال سمعت أنس بن مالك يقول : نزلت

٢٢- قوله (حدثنا خلاد بن يحيى) السامى بفتح الخاء المعجمة وتشديد اللام السامى بضم السين وفتح اللام الكوفى ثم المسكى قال (حدثنا عيسى بن طهمان) بفتح الطاء المهملة وسكون الهاء البصرى - وهذا الحديث الثانى والعشرون من ثلاثيات الامام أخرجه فى الربع الثانى من الجزء الموفى للثلثين وهو آخر ثلاثى وقع فى الكتاب .

قوله (قال سمعت أنس بن مالك رضى الله عنه يقول نزلت آية الحجاب) (يا أيها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم) فى زينب بنت جحش رضى الله عنها (فاطم عليها) أى على ولجئها الناس (يومئذ خبراً ولحماً كثيراً) وكانت تفخر على نساء النبي ﷺ وكانت تقول : أن الله عز وجل (أنكحنى) به ﷺ (فى السماء) وفى مرسل الشعبى قالت زينب : يارسول الله أنا أعظم نسائك عليك حقاً أنا خيرهن منكماً ، وأكرمهن سفيراً ، وأقربهن رحماً ، وزوجنيك الرحمن فوق عرشه وكان جبريل السقير بذلك ، وأنا ابنة عمك وليس من نسائك قريبه غيرى . رواه الطبرى . قال الكرماني : ولفظ فى السماء أو فوق السماء ظاهره غير مراد ، إذ الله تعالى منزّه عن الحلول فى المكان لكن لما كانت جهة العلو أشرف من غيرها ، أضافها اليه إشارة الى علو الذات والصفات ، وليس ذلك باعتبار أنه محله أو جهته تعالى الله عنه علواً كبيراً . قال الراغب : ولفظ فوق تستعمل فى الزمان والمكان والجسم والعدد والمنزلة والقهر ، من فوقكم أو من تحت أرجلكم ، فوق اثنين ، بعوضة فما فوقها ورفعنا بعضهم فوق بعض ، والذين اتقوا فوقهم يوم القيامة يخافون ربهم من فوقهم .

وعند ابن سعد عن أنس قالت زينب : يارسول الله لست كأحد من نسائك ليست منهم امرأة إلا زوجها أبوها أو أخوها أو أهلها . ومن حديث أم سلمة قالت زينب : ما أنا كأحد من نساء النبي ﷺ إنهن زوجن بالمهور وزوجهن الآباء وأنا زوجنى الله ورسوله وأزل فى القرآن . وفى مرسل الشعبى مما أخرجه الطبرى وأبو القاسم الطلمحى فى كتاب الحجّة والبيان قال كما تقدم . قال فى الفتح عن أنس فى رواية الزهرى قال أنس أنا أعلم الناس بشأن الحجاب وكان فى مبقى رسول الله ﷺ زينب بنت جحش أصبح بها عروساً فدعا القوم ، وفى رواية أبى قلابة عن أنس قال : أنا أعلم الناس بهذه الآية (آية الحجاب) لما أهديت زينب بنت جحش الى النبي ﷺ صنع طعاماً . وفى رواية عبدالعزيز بن صهيب عن أنس أنه كان الداعى الى الطعام قال « فيجىء قوم فىأكلون ويخرجون ثم يجىء قوم فىأكلون ويخرجون » قال فدعوت حتى ما أجد أحداً . وفى رواية حميد « فأشبع المسلمين خبزاً ولحماً » .

ورقم فى رواية الجحد بن عثمان عن أنس عند مسلم وعلقه البخارى : قال تزوج النبي صلى الله عليه وسلم فدخل بأهله فصنعت له أم سليم حيساً فذهبت به الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال « ادع لى فلانا وفلانا » وذهبت فدعوتهم زهاء ثلثمائة رجل فذكر الحديث فى اشباعهم من ذلك . وقد تقدمت الإشارة اليها فى علامات

آية الحجاب في زينب بنت جحش ، فأطعم عليها يومئذ خبزاً ولحماً ، وكانت تفخّر على نساء النبي ﷺ النبوة ، وبجمع بينه وبين رواية حميد بأنه صلى الله عليه وسلم أولم عليه بخبز ولحم وأرسلت إليه أم سليم حيساً . وفي رواية سليمان بن المغيرة عن ثابت عن أنس : لقد رأيت رسول الله ﷺ أطمعنا عليه خبزاً ولحماً حتى امتد النهار ، الحديث أخرجه مسلم . وهذا الحديث آخر الثلاثيات أخرجه البخاري في (كتاب التوحيد) باب وكان عرشه على الماء ، وذكر فيه قول مجاهد رحمه الله استوى على العرش أى علا على العرش ، وذكر فيه قول أبي العالية استوى على العرش أى ارتفع ، مع ان هذا ليس له ضرورة في هذه الرسالة ، ولكن أريد أن أذكره فيه مختصراً لينفع الله به المسلمين الواقعين في هذه الضلالة المبينة ، وأرشدهم إلى الصراط المستقيم ، الذى أرشده ﷺ والذى عليه اعتقاد الصحابة ومن بعدهم ، رضوان الله ورحمته عليهم والذى عليه طريق السلف والخلف ، ولهذا أورده البخاري في كتاب الرد على الجهمية .

ذكر في المدارك ان الله تعالى خلق ياقوته خضراء فنظر اليها بالهيبة فصارت ماء ثم خلق ريحاً فأقر الماء على مشنه ثم وضع عرشه على الماء . وفي وقوف العرش على الماء أعظم اعتبار لأهل الانكار . والمعنى انه خلق العرش قبل خلق السموات والأرض إلا الماء وهو أيضاً مخلوق ، ففيه رد لنوهم من توهم من الحديث ان العرش لم يزل مع الله تعالى شأنه . ولقول من زعم من الفلاسفة ان العرش هو الخالق الصانع ، ولهذا تلطف المصنف في ذكر الآية الثانية عقب الأولى إشارة الى أن العرش مر بوب وكل مر بوب مخلوق وختم بحديث «عازا أنا بموسى أخذ بقائمة من قوائم العرش» فان فيه انه جسم مركب ذو أجزاء فوجب أن يكون مخلوقاً حادثاً .

قال البهقي : اتفقت أقاويل المفسرين على ان العرش هو السرير وانه جسم خلقه الله تعالى وأمر الملائكة بحمله وتعبدتهم بتعظيمه والطواف به ، كما خلق في الأرض بيتاً وأمر نبي آدم بالطواف به واستقباله في الصلاة ، وفي الآية التي ذكروها الأحاديث والآثار دلالة على صحة ما قالوه ، قال الآبي : تفسير أبي العالية استوى الى السماء ارتفع مرغوب عنه ، وقال مجاهد استوى على العرش أى علا على العرش ، قال ابن بطال : واختلف الناس في الاستواء المذكور هنا ، فقالت المعتزلة معناه الاستيلاء بالقهر والغلبة واحتجوا بقول الشاعر :

قد استوى بشر على العراق * من غير سيف ودم مهوراق

وقالت المجسمة : معناه الاستقرار ، وقال بعض أهل السنة : معناه ارتفع وبعضهم معناه علا ، وقال بعضهم : معناه الملك والقدرة ومنه استوت له الممالك ، يقال لمن أطاعه أهل البلاد . وقيل معنى الاستواء التمام والفراغ من فعل الشيء ، ومنه قوله تعالى (ولما بلغ أشده واستوى) فعلى هذا ، فعنى استوى على العرش أنهم الخلق وخص لفظ العرش لكونه أعظم الأشياء ، وقيل إن على في قوله (على العرش) بمعنى الى ، فالمراد على هذا انتهى الى العرش أو فيما يتعلق بالعرش لأنه خلق الخلق شيئاً بعد شيء ، ثم رد هذه الأقوال بأن قال : فأما قول المعتزلة فانه فاسد لأنه لم يزل قاهراً غالباً مستولياً ، وقوله (ثم استوى) يقتضى افتتاح هذا الوصف

وكانت تقول : إن الله أنكحنى في السماء

بعد أن لم يكن ولازم تأويلهم إنه كان مغالباً فيه فاستولى عليه بقهر من غلبه ، وهذا منتف عن الله سبحانه .
وأما قول المجسمة ففساد أيضاً لأن الاستقرار من صفات الأجسام ويلزم منه الحلول والتناهي وهو محال
في حق الله تعالى ولائق بالخلوقات لقوله تعالى (فإذا استويت أنت ومن معك على الفلك) وقوله (لاستوتوا
على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويت عليه)

قال : وأما تفسير استوى علا فهو صحيح وهو المذهب الحق وقول أهل السنة لأن الله سبحانه وصف
نفسه بالعلو وقال (سبحانه وتعالى عما يشركون) وهي صفة من صفات الذات .

قال : وأما من فسره ارتفع ففيه نظر ، لأنه تعالى لم يصف به نفسه . قال واختلاف أهل السنة هل
الاستواء صفة ذات أو صفة فعل ؟ فن قال معناه علا ، قال هي صفة ذات ومن قال غير ذلك قال هي صفة
فعل ، وإن الله فعل فعلا سماه استوى على عرشه ، لا أن ذلك قائم بذاته لاستحالة قيام الحوادث به ، انتهى
ملخصاً . وقد ألزمه من فسره بالاستيلاء بمثل ما ألزم هو به من أنه صار قاهراً بعد أن لم يكن ، فيلزم أنه صار
غالباً بعد أن لم يكن ، والانفصال عن ذلك للفرقتين بالتمسك بقوله تعالى (وكان الله عليهما حكيماً) فإن أهل
العلم بالتفسير قالوا معناه لم يزل كذلك . وبقي من معاني استوى ما نقل عن ثعلب : استوى الوجه اتصل ،
واستوى القمر امتلاً ، واستوى فلان وفلان تماثلاً ، واستوى إلى المسكن أقبل ، واستوى القاعد قائماً والنائم
قاعداً . ويمكن رد بعض هذه المعاني إلى بعض ، وكذا ما تقدم عن ابن بطال . وقد نقل أبو اسماعيل
الهروى في كتاب الفاروق بسنده إلى داود بن علي بن خلف قال : كنا عند أبي عبد الله بن الاعرابي يعني
محمد بن زياد اللغوي فقال له رجل (الرحمن على العرش استوى) فقال هو على العرش كما أخبر . قال يا أبا عبد الله
إنما معناه استولى . فقال أسكت لا يقال استولى على الشيء إلا أن يكون له مضاد . ومن طريق محمد بن أحمد
ابن النضر بن الأزدي سمعت ابن الاعرابي يقول : أرادني أحمد بن أبي داود أن أجده له في لغة العرب
(الرحمن على العرش استوى) بمعنى استولى ، فقلت والله ما أصبت هذا ، وقال غيره : لو كان بمعنى استولى
لم يختص بالعرش لأنه غالب على جميع المخلوقات . ونقل محيي السنة البغوي صاحب المصابيح في تفسيره عن
ابن عباس وأكثر المفسرين أن معناه ارتفع ، وقال أبو عبيد والفراء وغيرهما بنحوه .

وأخرج أبو القاسم اللالكائي في كتاب السنة من طريق الحسن البصري عن أمه عن أم سلمة أنها
قالت « الاستواء غير مجهول ، والكيف غير مفعول ، والاقرار به إيمان ، والجحود به كفر » ومن طريق
ربيعة بن أبي عبد الرحمن أنه سئل كيف استوى على العرش فقال « الاستواء غير مجهول ، والكيف غير
مفعول ، وعلى الله الرسالة ، وعلى رسوله البلاغ ، وعلىنا التسليم » وأخرج البيهقي بسند جيد عن الأوزاعي
قال : كنا والتابعون متوافرون نقول إن الله على عرشه ، ونؤمن بما وردت به السنة من صفاته .

وأخرج الثعلبي من وجه آخر عن الأوزاعي أنه سئل عن قوله تعالى (ثم استوى على العرش) فقال :
هو كما وصف نفسه .

وأخرج البيهقي بسند جيد عن عبد الله بن وهب قال : كنا عند مالك فدخل رجل فقال يا أبا عبد الله (الرحمن على العرش استوى) كيف استوى ؟ فأطرق مالك فأخذته الرحضاء ثم رفع رأسه فقال : الرحمن على العرش استوى كما وصف به نفسه ولا يقال كيف ، وكيف عنه مرفوع ، وما أراك إلا صاحب بدعة ، أخرجه . ومن طريق يحيى بن يحيى عن مالك نحو المنقول عن أم سلمة لكن قال فيه : والاقرار به واجب ، والسؤال عنه بدعة .

وأخرج البيهقي من طريق أبي داود الطيالسي قال : كان سفيان الثوري وشعبة وحماد بن زيد وحماد بن سلمة وشريك وأبو عوانة لا يحدون ولا يشبهون وبرون هذه الأحاديث ولا يقولون كيف . قال أبو داود : وهو قولنا . قال البيهقي : وعلى هذا مضى أكابرنا . وأسند اللالكائي عن محمد بن الحسن الشيباني قال : اتفق الفقهاء كلهم من المشرق إلى المغرب على الإيمان بالقرآن وبالأحاديث التي جاء بها النقات عن رسول الله ﷺ في صفة الرب من غير تشبيه ولا تفسير ، فمن فسر شيئا منها وقال بقول جهنم فقد خرج عما كان عليه النبي ﷺ وأصحابه وفارق الجماعة لأنه وصف الرب بصفة لا شيء . ومن طريق الوليد بن مسلم : سألت الأوزاعي ومالك والثوري والليث بن سعد عن الأحاديث التي فيها الصفة فقالوا : أمرؤها كما جاءت بلا كيف وأخرج ابن أبي حاتم في مناقب الشافعي عن يونس بن عبد الأعلى : سمعت الشافعي رحمه الله يقول : لله أسماء وصفات لا يسم أحد ردها ، ومن خالف بعد ثبوت الحججة عليه فقد كفر ، وأما قبل قيام الحججة فإنه يعتذر بالجهل لأن علم ذلك لا يدرك بالعقل ولا الروية والفكر ، فنثبت هذه الصفات وننفي عنه التشبيه كما نفى عن نفسه فقال (ليس كمثل شيء) .

وأسند البيهقي بسند صحيح عن أحمد بن أبي الجوزي عن سفيان بن عيينة قال : كل ما وصف الله به نفسه في كتابه فتفسيره تلاوته والسكوت عنه . ومن طريق أبي بكر الصبيعي قال : من ذهب أهل السنة في قوله (الرحمن على العرش استوى) قال : بلا كيف ، والآثار فيه عن السلف كثيرة ، وهذه طريقة الشافعي وأحمد بن حنبل .

وقال الترمذي في الجامع عقب حديث أبي هريرة في النزول : وهو على العرش كما وصف به نفسه في كتابه ، كذا قال غير واحد من أهل العلم في هذا الحديث وما يشبهه من أحاديث الصفات . وقال في باب فضل الصدقة : قد ثبتت هذه الروايات فتؤمن بها ولا تنوهم ، ولا يقال كيف ، كذا جاء عن مالك وابن عيينة وابن المبارك أنهم أمرؤها بلا كيف . وهذا قول أهل العلم من أهل السنة والجماعة . وأما الجهمية فأنكروها وقالوا : هذا تشبيه . وقال إسحاق بن راهويه : إنما يكون التشبيه لو قيل : يد كيد وسمع كسمع . وقال في تفسير المائدة : قال الأئمة : تؤمن بهذه الأحاديث من غير تفسير ، منهم الثوري ومالك وابن عيينة وابن المبارك . وقال ابن عبد البر : أهل السنة مجمعون على الاقرار بهذه الصفات الواردة بالكتاب والسنة ولم يسكنوا شيئا منها .

وأما الجهمية والمعتزلة والخوارج فقالوا : من أقر بها فهو مشبه فسامهم من أقر بها معطلة . وقال إمام الحرمين في الرسالة النظامية : اختلفت مسالك العلماء في هذه الظواهر ، فرأى بعضهم تأويلها والنزاع ذلك في آى الكتاب المجيد وما يصح من السنن ، وذهب أئمة السلف الى الانكشاف عن التأويل واجراء الظواهر على مواردنا وتفويض معانيها الى الله تعالى . والذي نرتضيه رأياً وندين الله به عقيدة اتباع سلف الأمة للدليل القاطع على ان اجماع الأمة حجة ، فلو كان تأويل هذه الظواهر حتماً لأوشك أن يكون اهتمامهم به فوق اهتمامهم بفروع الشريعة ، وإذا انصرم عصر الصحابة والتابعين على الاضراب عن التأويل ، كان ذلك هو الوجه المتبع انتهى .

وقد تقدم النقل عن أهل العصر الثالث وهم فقهاء الأمصار ، كالشورى والأوزاعي ومالك والليث ومن عاصروهم وكذا من أخذ عنهم من الأئمة فكيف لا يوثق بما اتفق عليه أهل القرون الثلاثة وهم خير القرون بشهادة صاحب الشريعة ؟

وقسم بعضهم أقوال الناس في هذا الباب الى ستة أقوال : قولان لمن يجربها على ظاهرها أحدهما من يعتقد أنها من جنس صفات المخلوقين وهم المشبهة ويتفرع من قولهم عدة آراء ؛ والثاني من ينفي عنها شبه صفة المخلوقين لأن ذات الله تبارك وتعالى لا تشبه الذوات ، فصفااته لا تشبه الصفات ، فان صفات كل موصوف تناسب ذاته وتلائم حقيقته . وقولان لمن يثبت كونها صفة ولكن لا يجربها على ظاهرها أحدهما يقول لا نؤمن شيئاً منها بل نقول الله أعلم بمراده ؛ والآخر يقول فيقول مثلاً معنى الاستواء الاستيلاء ، واليد القدرة ونحو ذلك . وقولان لمن لا يجزم بأنها صفة ، أحدهما يقول : يجوز أن تكون صفة وظاهرها غير مراد ويجوز أن لا تكون صفة ، والآخر يقول لا يخاض في شيء من هذا بل يجب الايمان به لأنه من المتشابه الذى لا يدرك معناه . هذا ما قاله الحافظ بن حجر مطولاً في الفتح . وقال أبو عبد الله محمد التاودى (رح) وجواب أم سلمة والاقرار به ايمان ، وما أحسن قوله : لا يقال كيف وكيف عنه مرفوع ، وإليه يشير من قال :

قل لمن يفهم عنى ما أقول	قصّر القول فذا شرح يطول
ثم سرّ غامض من دونه	ضربت والله أعناق الفحول
أنت لا تفهم إيتاك ولم	تدرى من أنت ولا كيف الوصول
أنت لا تدرى صفات ركبت	فيك حارت في خفاياها العقول
أين منك الروح في جوهرها	هل تراها هل ترى كيف تجول
أين منك القلب في قلبه	وهو بيت الرب حقاً إذ يقول
أين منك العقل والفهم اذا	غلب النوم قتل لى يا جهول

أين نور الشمس لما أنت دجا	غيب ^(١) الليل ومالت للأفول ^(٢)
هذه الأشياء لا تعرفها	لا ولا تدري متى عنك تزول
أنت أكل الخبز لا تعرفه	كيف يجرى فيك أم كيف تبول
فاذا كانت خفاياك التي	بين جنبيك بها أنت ضلول
كيف تدري من على العرش استوى	لا تقل كيف استوى كيف النزول
إن تقل كيف فقد كيّفته	أو تقل أين فقد رمت الحاول
هو لا أين ولا كيف له	وهو رب الكيف والكيف يحول
وهو رب الفوق والفوق له	وهو في كل النواحي لا يزول
جل ذاتا وصفات وسما	وتعالى قدره عما أقول

قد تم تسويد هذا الكتاب يوم الأربعاء السادس والعشرين من رجب المرجب
سنة ١٣٤٦ هجرى - - - - - جنورى سنة ١٩٢٨

مؤلفه :

هو عبد الصبور بن عبد التواب بن العلامة قمر الدين بن العلامة بدر الدين رحمهم الله تعالى .
ولد ليلة السبت للخامس عشر من شهر جمادى الآخرة من شهور العام الثلاثين بعد الثمانمائة والألف من
هجرة النبي الكريم على صاحبها ألف ألف صلاة وتسليم . تربى في حجر والديه وقرأ القرآن المجيد ، ثم قرأ
بعض الكتب الفارسية على والده ، وكتب الصرف والنحو والمعاني والأصول وشيئاً قليلاً من المنطق واللغة
وقرأ الصحاح الست كلها ، مع شمائل الترمذى سنن وابن ماجه . وفى أثناء ذلك تعلم الخط حتى مهر فيه وفى
كتابة الكافى أيضاً حتى فى إصلاح الحروف والألفاظ على حجر الطبع وكتابتها منعكسة . وحفظ القرآن
كاه حتى أم فى رمضان سنتين من آخر عمره ، وألف هذا الشرح فى ليالى الشتاء قبل موته بسنتين .
وأشهر أيام قراءته على أبيه صحيح البخارى ، ثم بعد ذلك غاب عن موطنه لأجل إتمام كتب النصاب حتى
مرض هناك بمرض الخناق ، فما أخبر أباه ولا أخبر به ، حتى أحاط به المرض ، فأعيد الى موطنه وما نفعه
العلاج حتى توفى الى رحمة ربه لشروق الشمس من يوم الربوع ، تاسع عشر صفر الخير من العام التاسع
والأربعين . فرحمه الله رحمة واسعة ، و بوءه عنده فى مقعد صدق فى بحبوحة الجنة ، اللهم آمين .

(١) الغيب : الظلمة والليل الشديد السواد

(٢) للأفول : أى للزوال

أسماء رجال الهريت

الذين جاء ذكرهم في هذا الكتاب أعني ﴿ انمام المنعم البارى في شرح ثلاثيات البخارى ﴾

رحمهم الله تراجم شيوخ البخارى رحمه الله تعالى في هذه الثلاثيات

﴿ مسكين بن ابراهيم بن بشير بن فرقد الحنظلي البلخي البرجمي ﴾ أبو السكن الحافظ عن يزيد بن أبي عبيد، وجعفر الصادق وخلق، وعنه البخارى وابن معين وابن المنى وابن بشار وخلق. وثقه الدارقطني وغيره. وقال عبد الصمد بن الفضل سمعته يقول: حججت ستين سنة، وتزوجت ستين امرأة، وجاورت عشرين سنة، وقال في التهذيب عشر سنين، وكتبت عن سبعة عشر تابعاً منهم يزيد بن أبي عبيدة مولى سلمة بن الأكوع الصحابي الجليل. قال ابن سعد: مات سنة خمس عشرة ومائتين وهو من كبار شيوخ البخارى ﴿ أبو عاصم ﴾ الضحاك بن مخلد بن الضحاك الشيباني أبو عاصم النبيل البصري الحافظ عن يزيد بن أبي عبيد في البخارى ومسلم وبهز بن حكيم وثور بن يزيد وسليمان التيمي والأوزاعي وابن مجلان وخلق. وعنه البخارى وأحمد وابن المديني وإسحاق بن راهويه والسكران. قال ابن شعبة: والله ما رأيت مثله. قال أبو عاصم: من طلب الحديث فقد طلب أعلى الأور فيجب أن يكون خير الناس. ولد سنة اثنتين وعشرين ومائة. قال خليفة: مات سنة اثني عشرة وقال ابن سعد سنة أربع عشرة ومائتين. قال الخطيب: روى عنه جرير بن حازم ومحمد بن حبان وابن وفاتيهما مائة وأحدى وثلاثون سنة - كذا في الخلاصة.

﴿ عصام بن خالد بن الحضرمي أبو اسحاق الحمصي عن حريز بن عثمان، وعنه البخارى. قال النسائي: ليس به بأس. مات سنة خمس عشرة ومائتين.

﴿ محمد بن عبد الله ﴾ بن المنى بن عبد الله بن أنس بن مالك الأنصارى أبو النضر، في التهذيب أبو عبد الله الفقيه قاضي البصرة وإفداد، عن سليمان التيمي وحيد الطويل وحبيب بن الشهيد وابن عون وطائفة، وعنه البخارى وأحمد وابن معين وابن المديني وخلق، وثقه ابن معين وأنسكرو عليه رواية حديث اجتماع النبي ﷺ وهو مخرم صائم عن حبيب بن الشهيد. ويقال إن غلاماً له أدخل عليه حديث ابن عباس رضي الله عنه هذا. قال أحمد: ما كان يصنع الأنصارى عند أصحاب الحديث إلا النظر في الرأي وأما السماع فقد سمع. قال ابن المنى: مات سنة خمس عشرة ومائتين له في مسلم فرد حديث.

﴿ خلاد بن يحيى ﴾ بن صفوان السلمي أبو محمد الكوفي ثم المسكي، عن مالك بن مغول ومسلم، وعنه البخارى وأبو زرعة. قال أبو داود: ليس به بأس، وثقه أحمد بن حنبل وقال: كان من الصالحين، وقال ابن نمير: صدوق، وقال أبو حاتم: ليس بذلك المعروف محله الصدوق. توفي في سنة سبع عشرة ومائتين؛ روى له البخارى في الغسل والصلاة في حديثه غلط قليل.

ذكر تراجم شيوخ الشيوخ لأبي عبد الله البخاري في هذه الثلاثيات

﴿ يزيد بن أبي عبيد ﴾ الحجازي أبو خالد ، عن مولاه سلمة بن الأكوع ، وعنه حاتم بن اسماعيل والقطان ومكي بن إبراهيم ، ووثقه أبو داود . قال ابن منجي : مات سنة ست وأربعين ومائة - رحمه الله .

﴿ حرب بن عثمان ﴾ الرحبي بمهملتين مفتوحتين وبوحدة الحميري أبو عثمان الحمصي ؛ عن عبد الله بن بسر وخالد بن معدان وراشد بن سعد ، وعنه عصام بن خالد والوليد بن مسلم وعلي بن عياش وعلي بن الجهم وخلق . قال أحمد : ثقة ثقة ثقة ، ووثقه أيضا يحيى بن معين ، وقال علي بن عياش : سمعته يقول : والله ما سببت عنياً قط . ورماه أبو الهيثم وعمرو بن العلي وغيرهما بالنصب . توفي سنة ثلاث وستين ومائة .

﴿ حميد الطويل ﴾ بن أبي حميد مولى طلحة الطلحات أبو عبيدة . قال الأصمعي : رأيت حميداً ولم يكن بطويل ، ولكن كان طويل اليدين وكان قصيراً لم يكن بذاك الطويل ، ولكن كان له جار يقال له حميد القصير فقليل حميد الطويل لي عرف من الآخر . قال النووي في تهذيب الأسماء : كان حميد الطويل لطول يديه يقف عند البيت فتصل إحدى يديه رأسه والآخرى رجله . وهو مختلف في اسم أبيه المصري ، عن أنس والحسن وعكرمة ، وعنه شعبة ومالك والسفيانان والحدادان وخلق . قال القطان : مات حميد وهو قائم يصلي . قال شعبة : لم يسمع حميد من أنس إلا أربعة وعشرين حديثاً . قال ابن خراش : صدوق ثقة وعامة حديثه عن أنس إنما سمعه من ثابت يريد أنه كان يدلّسها . وقال ابن معين والمجلي : ثقة . قال الهيثم : مات سنة اثنتين وأربعين ومائة ، وفي التهذيب سنة ثلاث أو اثنتين ، وفي ابن الملقن اثنتين أو ثلاث .

﴿ عيسى بن طهمان ﴾ الجشمي بضم الجيم أبو بكر البصري ثم الكوفي ، عن أنس وثابت البناني ، وعنه وكيع ومحمد بن سابق . وثقه أحمد وابن معين ، وأفرط ابن حبان فيما استنكره من حديثه والذهب لغيره .

ذكر تراجم شيوخ شيوخ الشيوخ للبخاري في هذه الثلاثيات ومن جاء ذكره معهم

﴿ سلمة بن الأكوع ﴾ سلمة بن عمرو بن الأكوع واسمه سنان بن عبد الله بن قشير بن خزيمه بن مالك ابن سلامان السلمي أبو مسلم المدني ، بايع بيعة الرضوان التي تحت الشجرة أول الناس وأوسطهم وآخرهم على الموت ، وكان شجاعاً رامياً يسابق الفرسان على قدميه محسناً خبيراً ؛ له سبعة وسبعون حديثاً اتفقاً على سنة عشر وأفرد البخاري بخمسة ومسلم بتسعة ، وعنه ابن أبياس وأبو سلمة ويزيد بن أبي عبيد مولاه وهو آخر من حدث عنه . مات سنة أربع وسبعين عن ثمانين سنة .

﴿ عبد الله بن بسر ﴾ بن أبي بسر المازني السلمي أبو بسر بضم الموحدة الصحابي بن الصحابي ، له أحاديث أفرد له البخاري بحديث ومسلم بآخر ؛ وعنه يزيد بن خير ومحمد بن زياد الالهي وأبو الزاهرية وخلق . مات سنة ثمان وثمانين ، وقيل سنة ست وتسعين ، وهو آخر من مات بالشام من الصحابة رضي الله عنهم .

﴿ أنس بن مالك ﴾ بن النضر بن ضمضم بن زيد بن حرام الأنصاري من بني النجار ، خدم النبي ﷺ عشر سنين ، وذكر ابن سعد أنه شهد بدرًا ، له ألف ومائتا حديث وستة وثلاثون حديثًا ، اتفقا على مائة وثمانية وستين وانفرد البخاري بثلاثة وثمانين ومسلم بأحد وسبعين ؛ وروى عن طائفة من الصحابة ، وعنه بنوه موسى والنضر وأبو بكر والحسن البصري وثابت البناني وسليمان التيمي وخلق لا يحصون . قال المعجلي : كان به وضع . مات سنة تسعين أو بعدها ، وقد جاوز المائة ، وهو آخر من مات من الصحابة رضي الله عنهم بالبصرة .

﴿ تم الكتاب بـدون الملك الوهاب ﴾

﴿ هند بن أسماء ﴾ قال الحافظ (رح) في الإصابة: كان هند من أصحاب الحديبية وأخوه هو الذي بعثه رسول الله ﷺ إلى قومه يأمرهم بصيام عاشوراء وهو أسماء بن حارثة . قال يحيى بن هند عن أسماء بن حارثة أن رسول الله ﷺ بعثه وقال « مر قومك فليصوموا هذا اليوم » قال ابن سعد عن الواقدي : مات أسماء سنة ست وستين بالبصرة وهو ابن ثمانين سنة . قال وقال غير الواقدي . مات في خلافة معاوية أيام زياد وكان موت زياد سنة ثلاث وخسين . وقال ابن عبد البر في الاستيعاب : شهد بيعة الرضوان مع أخوة له سبعة وهم : هند وأسماء وخراش وذويب وفضالة وسلمة ومالك وجران ولم يشهدا أخوة في عدهم غيرهم ؛ ولزم النبي ﷺ منهم اثنا عشر وأسماء و هند . قال أبو هريرة ما كنت أرى أسماء و هند ابني حارثة إلا خادمين لرسول الله ﷺ من طول لزومهما بابه وخدمتهما إياه ، وكانا من أهل الصفة ومات هند بن حارثة بالمدينة في خلافة معاوية . و هند هذا هو والد يحيى بن هند الذي روى عنه عبد الرحمن بن حرملة . انتهى - رضي الله عنه

﴿ أنس بن النضر ﴾ بن ضمضم الأنصاري الخزرجي ، عم أنس بن مالك خادم النبي ﷺ ، روى البخاري من طريق حميد عن أنس أن عمه أنس بن النضر غاب عن بدر فقال يا رسول الله غبت عن أول قتال قاتلت فيه المشركين والله لئن أشهدني الله قتال المشركين ليرين الله ما صنعت . فلما كان يوم أحد انكشف المسلمون ، فقال اللهم أني أعتذر إليك عما صنع هؤلاء ، يعني المسلمين ، وأبرأ إليك مما جاء به هؤلاء ، يعني المشركين . ثم تقدم فاستقبله سعد بن معاذ فقال أي سعد هذه الجنة ورب أنس ، أني لأحسد ربيها دون أحد . قال سعد فما استطعت ما صنعت فقتل يومئذ فذكر الحديث . وله ذكر يأتي في ترجمة أخته الربيع بنت النضر ان شاء الله تعالى .

﴿ الربيع بنت النضر ﴾ بن ضمضم بن زيد بن حرام ، هي والددة حارثة بن سراقه ، استشهد يوم بدر فأتت النبي ﷺ فقالت قد عرفت موضع حارثة مني فاخبرني عنه ؛ فان يكن في الجنة صبرت واحتسبت ،

وان كان غير ذلك اجتهدت في البكاء ، فقال النبي ﷺ لها « وبك أو جنة واحدة هي انها جنان كثيرة وانه في جنة الفردوس الاعلى » رضى الله عنه

﴿ عبد الرحمن بن عوف ﴾ بن عبد عوف بن عبد الحارث بن زهرة بن كلاب القرشي الزهري أبو محمد أحد العشرة المشهود لهم بالجنة، وأحد الستة أصحاب الشورى الذين أخبرهم عن رسول الله ﷺ بأنه توفي وهو عنهم راض وأسند رفقته ، أمرهم اليه حتى بايع عثمان ، أسلم رضى الله عنه قديما قبل دخول دار الأرقم وهاجر الهجرتين وشهد بدرًا وشهد المشاهد وكان اسمه عبد الكعبة ويقال عبد عمرو وفيه النبي ﷺ وأخى رسول الله ﷺ بينه وبين سعد بن الربيع وبعثه النبي ﷺ إلى دومة الجندل وأذن له أن يتزوج بنت ملكهم الأصمغ بن ثعلبة الكلابي ففتح عليه فزوجها ، وهي تماضرام ابنة أبي سلمة . وعن الزهري تصدق عبد الرحمن بن عوف على عهد رسول الله ﷺ بشطر ماله ثم تصدق بعد بأربعين ألف دينار ، ثم حل على خمسمائة فرس في سبيل الله وخمسمائة راحلة ، وكان أكثر ماله من التجارة صلى رسول الله ﷺ خلفه في سفره سافرها ركعة من صلاة الصبح ، كان طويلا أبيض مشربا حمرة حسن الوجه دقيق البشرة لا يخضب ، جرح يوم أحد إحدى وعشرين جراحة ، توفي سنة إحدى وثلاثين وقبل سنة اثنتين وهو الأشهر بعاش اثنتين وسبعين سنة ، ودفن بالمقبع وصلى عليه عثمان رضى الله عنه وأوصى لكل من شهد بدرًا بأربع مائة دينار ، فكانوا مائة رجل رضى الله عنه وعنهم .

﴿ غلام لعبد الرحمن بن عوف ﴾ قال في الفتح : يحتمل انه رباح الذي كان يخدم النبي ﷺ وكأنه هو رباح بن المغترف بن عمرو بن المغترف بن حجران بن عمرو بن شيمان بن كاري بن فهر القرشي الفهري يكنى أبا حسان وكان من مسلمة الفتح وكان شريك عبد الرحمن بن عوف في التجارة رضى الله عنه .

﴿ عامر ﴾ هو ابن سنان بن عبد الله بن بشير الأسدي المعروف بابن الأكوع عم سلمة بن الأكوع ، ويقال أخوه ، وفي بعض الطرق ان سلمة قال ان عامراً عمه فيمكن التوفيق أن يكون أخاه من أمه على ما كانت الجاهلية تفعله أو من الرضاعة . قاله في الاصابة رضى الله تعالى عنه .

﴿ زينب بنت جحش ﴾ أم المؤمنين الأسدية زوج النبي ﷺ أمها أميمة عمة النبي ﷺ تزوجها سنة ثلاث وقيل خمس وبسببها نزلت آية الحجاب وكانت قبله ﷺ عند مولاة زيد بن حارثة وفيها نزلت ، فلما قضى زيد الآية وقد وصفت عائشة رضى الله عنها زينب رضى الله تعالى عنها بالوصف الجميل في قصة الأفك وان الله عصمها بالويع قالت : وهي التي كانت تساميني من أزواج النبي ﷺ ، وكانت تفخر على نساءه ﷺ بأنها بنت عمة وبأن الله تعالى هو زوجها له ومن زوجهن أولياؤه . وعند ابن سعد في خبر تزويجها من طريق الواقدي بسند مرسل : فبينما رسول الله يتحدث عند عائشة إذ أخذته غشية فسرى عنه وهو يتدسم ويقول « من يذهب الى زينب ويبشرها ، وتلا (وإذ تقول للذي أنعم الله عليه وأنعمت عليه ، أمسك عليك زوجك) الى آخر الآية . قالت عائشة : فأخذني ما قرب وما بعد لما يبلغنا من جهالها أخرى هي أعظم وأشرف ما صنع لها زوجها الله من السماء وقالت هي تفخر علينا بهذا .

وبسند ضعيف عن ابن عباس رضى الله عنهما لما أخبرت زينب بتزويج رسول الله ﷺ سجدت
قالت أم سلمة : وكانت لرسول الله ﷺ معجبة وكان يستكثر منها وكانت صالحة صوامة قوامه صناعا ،
تصدق بذلك كله على المساكين ، وذكر أبو عمر بن عبد البر انه كان اسمها برة فلما دخلت على رسول الله
ﷺ سماها زينب .

وفي الصحيحين واللفظ لمسلم عن عائشة ، قال رسول الله ﷺ (لأزواجه) «أسرعن لحاقا بأطولكن
يدا» قال : فكان يتظاهرن أيتهن أطولهن يدا ، قالت : وكانت أطولنا يدا زينب لأنها كانت تعمل بيديها
وتتصدق ، وكانت امرأة قصيرة ولم تكن بأطولنا ، فعرفنا حين توفيت أنها هي ، وكانت صناع اليدين
فكانت تدبغ وتخز وتصدق به في سبيل الله . أخرج ابن سعد بسند فيه الواقدي عن محمد بن كعب كان
عطاء زينب بنت جحش اثني عشر ألفا لم تأخذه إلا عاما واحدا ، فجعلت تقول : اللهم لا يدركني هذا
المال من قابل فانه فتنة ثم قسمته في أهل رحمتها وفي أهل الحاجة ، فبلغ عمر فقال : هذه امرأة يراد بها خير
فوقف عليها وأرسل بالسلام ، وقال بلغني ما فرقت فأرسل بألف درهم تستبقها فسلكت به ذلك المسلك .
قال الواقدي تزوجها النبي ﷺ وهي بنت خمس وثلاثين سنة ، وماتت سنة عشرين وهي بنت خمسين .
ونقل عن عمر بن عثمان الحمصي انها عاشت ثلاثا وخمسين رضى الله تعالى عنها .

ثم ما أردنا والحمد لله على توفيقه وهو حسبنا ونعم الوكيل

ب ۲۰ ش شرح

DUE DATE

۲۹۷۵۲

